




أدباء

من السعودية

دكتور
يوسف حسن نوفل
جامعة الرياض



للطباعة والنشر
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م



أَدَبٌ مِنَ السُّجُودِ

دكتور
يوسف حسن نوفل
جامعة الرياض

جميع حقوق هذه الطبعة محفوظة
لدار العلوم للطباعة والنشر

ص. ب. ١٠٥٠ - هاتف ١٢١ ٧٧٧ ٤
الرياض - المملكة العربية السعودية

الطبعة الأولى
١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م

الْأَنْبَاءُ مِنَ السُّعُودِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
نوطة (منطلق العمل الأدبي)	٧
القسم الأول	
قصاصون:	
● التراسل الفني بين الأجناس الأدبية	١٥ - ٤٩
ملامح الشخصية في أقاصيص عبد الله جفري	١٧
سليمان الحماد في امرأة تغبر تفكيره، والآلة تسرقني ذهني	٢٣
تيار شعري عام	٣٣
القصة والسيناريو	
بين اللقطة المعمقة واللقطة الواضحة	٣٩
المونولوج الداخلي	٤٧
● بين الواقعية والرومانسية	٥١ - ٦٨
الواقعية الرومانسية في قصص سليمان الحماد	٥١
الواقعية الرومانسية في أنات الساقية للقرشي	٦٣
تعقيب	٦٩
من المصادر والمراجع	٧٣

القسم الثاني

شعراء: ٧٥ - ١٤٧

٧٧ الصورة الفنيّة في شعر محمد بن علي السنوسي

٨٥ محمد السليمان الشبل وديوانه «نداء السّحر»

٩٣ التّيار الوجداني في شعر عبد الله الفيصل

١٠٥ قصائد مختارة لغازي القصيبي

١١٣ الشعراء والشّعْر

من الشعر الوجداني، الوجدان الفردي

١٢١ البلبل كما يرسمه الشعراء السعوديون

١٣٩ القدس على ألسنة الشعراء، الوجدان الجماعي

١٤٣ تعقيب

١٤٦ من المصادر والمراجع

تَوَطُّة

منطلق العمل الأدبي

اللغة وسيلة الآداب إلى من يتلقاها قراءةً أو استماعاً أو مشاهدةً. واللغة - لهذا ولغيره - تُعدّ من أقوى وسائل اتصال الإنسان في حياته الاجتماعية والثقافية والاقتصادية... وفيها يتجلى نمو الحياة الاجتماعية والثقافية للبشر، وبها يحفظ الفرد ما يرثه من تعاقب الحضارات والثقافات والخبرات عبر عصور التاريخ منذ أخذت تتطور مع الرقيّ الفكري والعقلي للإنسان منذ أقدم العصور حين بدت مع العمل واللعب، في السلم والحرب، في الجدّ واللّهو، وأخذت تتخذ أشكالاً يذكرها علماء اللغة بإفاضة من إشارة وإيماءة وتعبير بالوجه ومحاكاة للأصوات المحيطة من صيحة وصفير وصرخة حتى صار الكلام البشري أعلى مراحل ذلك التشكّل، وصار في قدرة المتكلم التفرقة بين المهموس والمجهور والمحبوب والمكروه والمتآلف والمتنافر... إلى غير ذلك من دلالات لا تحصى تضمها الوحدات الصوتية حين تتم صياغتها في تركيب فني.

وإذا كانت اللغة تعبّر عن وعي الجماعة وخبرتها بوجه عام، في الوقت الذي تعبّر فيه عن وعي الفرد وخبرته، فإن اللغة في الصيغة الأدبية تعتمد على خصائص فنية ترتفع بها فوق مستوى لغة الكلام

العادي لدى أفراد الإنسانية، إذ تعتمد على طرائق شتى من التفكير والتعبير، والرمز والتصوير، والإيقاع والدلالة إلى غير ذلك مما اكتمل من خبرات فنية لدى أدباء تلك اللغة.

واللغة من حيث كونها شكلاً فنياً للأدب هي من أكمل الأدوات التي تحققت للإنسان لنقل تجاربه نقلاً واقعياً صادقاً أميناً، ولما كانت اللغة وسيلة الأدب وأداته، اهتم دارسو الآداب بأصول الصناعة اللفظية، مما يدخل في التركيب اللغوي وبناء الكلمة والجملة والجرس والإيقاع والتعبير والمجاز، ومراجعة الكاتب ما يكتب، وتنقيحه إياه، لذا قيل إنه لا يخيفنا القول بأننا «نقتل كي نشرح»؛ لأن التعبير الفني الجيد لا يضيره التحليل الأدبي الذي قد يشبه التشريح لدى غيرنا، ولهذا كان التعبير الفني الجيد نبعاً أساسياً لصيانة اللغة وتجدها عبر أجيال الأدباء، وانتقالها عبر مراحل التراث، ولهذا قال الأولون عن فنٍّ من فنونهم: الشعر ديوان العرب.

ولنا أن نتساءل: ما المقصود بالتعبير الفني؟

يمكن القول — بإيجاز شديد — إن التعبير الفني صياغة صاغها الإنسان، يسعى من ورائها إلى تصوير تجربة فنية للجمال والخير والحق في حياة البشرية وفق أسس فنية، وانفعال عاطفي وجداني منظم عميق لتجارب الإنسان في الكون وحقايقه وأحداثه في صدق فني يتمثل فيه إخلاص الكاتب لعاطفته وتجربته الانفعالية.

وهي صياغة تترك آثارها فيمن يتلقاها فينفعل بها ويزداد وعيه بالإنسان والحياة. ويتسم هذا الأثر عند المتلقي بالاستمرار، وهذا فارق

ما بين أديب يعبر تعبيراً فنياً من خلال نوع أدبي ما عن فجيعة أم في ولدها من ناحية، وصراخ تلك الأم وتعبيرها البسيط عن حزنها بأساليب صوتية وغير صوتية من ناحية أخرى، إذ كان أداء الأم موقوتاً مرتبطاً بلحظتها الراهنة الحزينة يؤثر فيمن يشاهدها أو يستمع إليها، وليس أثراً أدبياً لغوياً باقياً، ولهذا بقيت - مع الزمن - مراثي كل من أبي نؤيب الهذلي في أولاده، والخنساء في أخيها، وابن الرومي في ولده الأوسط، كذلك يبدو الفرق بين الذي يعبر عن غضبه تعبيراً سريعاً موقوتاً والشاعر الذي يصوغ غضبه صياغة شعرية ما.

من أجل ذلك، احتل التعبير الفني الأدبي بأشكاله المختلفة منزلته الجليلة في التراث الإنساني من جيل إلى جيل، ومن لغة إلى لغة، لأنه ينقل العاطفة الإنسانية في صدق فني وانفعال عميق بها تتقارب العواطف الإنسانية ويزداد التخاطب والتبادل عن طريقها بين البشر في كل مكان وكل عصر.

وهذا الصدق الفني ينبع من عاطفة قوية ألمت بالكاتب أو عاشها وأدّخرتها نفسه واختلطت بها من خلال تجارب حياته وعلاقات مجتمعه، ودخائل نفسه ومكنون ضميره. ومن قوة الانفعال شبت مشاعره في تعبيره الفني غير متعارضة مع نوااميس الحياة وقوانينها أو حقائق السلوك الإنساني العام. وبذلك يمكن للتعبير الفني الجيد - الذي لا يلجأ إلى الوعظ المباشر - أن يتسلل بالأدوات الفنية إلى داخل الإنسان فيضيف إليه جديداً.

والحق أن ذلك كله لا يصدر إلاّ عن يملك إحساساً مرهفاً
وانفعالاً قوياً وقدرة على نقل عاطفته من خلال النوع الأدبي الذي يراه
من:

فن قصصي: أقصوصة أو قصة قصيرة أو رواية، أو مسرحي:
شعراً أو نثراً، أو نوع أدبي آخر كالقصيدة الشعرية، أو المقال،
أو السيرة، أو الخطبة، أو الرسالة، أو اللوحة القلمية، أو الحديث
الإذاعي إلى غير ذلك مما يمكن أن يتفرع عن الأنواع الأدبية على نحو
ما يبدو في نظرية الأنواع الأدبية Literary Genres.

تلك الأنواع الأدبية التي تمثّل التّاج الجمالي الفني للبشرية في
كل عصر من أنواع أدبية بعينها تتفق مع طبيعة العصر وحاجاته، ومن
الأنواع الأدبية ما خلد برغم مرور سنوات طويلة على مولده في عصره
البعيد كأنواع من السير والملاحم، ومن هذه الأنواع ما تلاشى أو اندمج
مع نوع أدبي آخر، أو تطوّر إليه، وتغيّرت تبعاً لذلك أدواته اللغوية
وطرائقه الفنية.

وقد نبعت نظرية الأنواع الأدبية من خلال ثلاثة مواقف هي:

● الموقف الغنائي، ووظيفته التعبير، وضميره الملائم هو ضمير المتكلم
(أنا)، وتمثّل ذلك في القصيدة الشعرية.

● والموقف الملحمي، ووظيفته التمثيل، وضميره الملائم هو ضمير
الغائب (هو)، وتمثّل في الملحمة.

● والموقف الدرامي، ووظيفته النداء أو الدعاء، وضميره الملائم هو ضمير المخاطب (أنت)، وتمثله الدراما.

وهذه هي الأبعاد الثلاثة للتفكير والتعبير في الأنواع الأدبية، وفيها نرى غلبة البعد التعبيري في الشعر الغنائي، وغلبة البعد التمثيلي في الشعر الملحمي، وغلبة بعد النداء أو الدعاء على الشعر الدرامي، ولهذا وجدنا من النقاد من ذكر للشعر أصواتاً ثلاثة هي: صوت الشاعر عندما يتوجه إلى نفسه وحدها بالحديث، والثاني صوته متجهاً إلى جمهور، والثالث صوته بين أشخاص يتخيلهم.

والأديب - في ذلك - يستعين بالخيال الأدبي الذي لا يكون محض اختلاق أو مجافاة للواقع. بل يمثل رؤية الأديب لحقائق الكون ومن فيه بشكل يتحقق فيه من الوضوح والجلاء والصفاء ما لا يمكن أن يتحقق في الصورة الواقعية للكون وما فيه، إذ يضيف الأديب إلى ذلك التصوير من خياله ما يكمله ويرتبه بما يملك من قدرة على رؤية العلاقات بين الأشياء، وقدرة على استحضار الحقيقة بأجزائها، وقدرة على الاختيار والانتخاب والاختصار، ثم من قدرة على التعبير الفني.

وإذا سلّمنا أن العمل الأدبي يتجه به كاتبه إلى المتلقي، فإنه من الضروري أن يتوفر لدى هذا المتلقي قدر من الذوق الأدبي الذي يمكنه من الوقوف على الأهداف الأساسية - كلها أو بعضها - لذلك التعبير الفني، والاستجابة لها، حتى ليخيل إليه أنه يعاني مثل ما عاناه المنشئ، أو يكاد يتمثل شخصيته ليبلغ ما قصده الكاتب فتتحقق له متعة فنية تفوق المتعة الحسية من شبع أو ري.

وإذا كان هناك قدر مشترك من الذوق العام الحسّي لدى الأمم والأفراد يميّز بينها ويجعلها تفضل شيئاً على شيء، وتستقبح شيئاً وتستحسن غيره كذوقها للطعوم والموسيقى وأشكال البناء والألوان وأنواع الملابس... الخ، فإن الذوق الأدبي يختلف من فرد إلى فرد تبعاً لقدرات الفرد وميوله ومواهبه، وإذا كان لكل أمة من الأمم أدب خاص بمراحل حياتها وعصورها ارتبط بالشعور العام لها، فإن هناك آداباً عالمية إذا نُقلت إلى لغة غير لغتها. بل إلى عصر غير عصرها استجيدت، وبقي لها ما كان لها من استحسان وتقدير في لغتها الأم وعصرها البعيد، ذلك أن هناك قدراً مشتركاً في الذوق الأدبي يجعلك تقف أمام الأدب الراقى مستحسناً ومعجباً، مهما كانت لغته، ومهما كان عصره، ولهذا قيل: «إن الذوق لا يُعلّل».

ومن المتوقع - إذن - أن تختلف نظرة الإنسان للتعبير الفني وتذوقه له تبعاً لاختلاف ميوله الفنية وتبعاً لتباين الفروق الفردية، لذلك رأوا «أن الدلال وحده هو الذي يبدي نحو كل أنواع الفنون على السواء قدراً واحداً من الحماسة»؛ ذلك أن مهمته تنحصر في الترويج والدعاية، أما المتلقي للعمل الفني فيلقي بنفسه في غمار التجربة الأدبية ليحسّ بما أحسّ به الكاتب.

وكما أن بمقدور الأمم أن ترقى بالذوق العام في حياتها وسلوكها، وتصلح من شأنه وتقوّمه، فإن بمقدور المتلقي للتعبير الفني أن يرقى ذوقه الأدبي، ويبذل من الجهد ما ينهض به ويسمو، ولعله من هنا نشأت ألوان

من النقد التفسيري، والتحليلي، وغير ذلك من مباحث وصلت قمته
بوضع مباحث علم الجمال الأدبي^(١) Aesthetic .

يوسف حسن نوفل

الرياض - مساكن الجامعة بالدرعية
شوال ١٤٠١ هـ

(١) انظر: تليمه (عبد المنعم): مداخل إلى علم الجمال الأدبي، دار الثقافة القاهرة ١٩٧٨. ومقدمة في نظرية الأدب، دار العودة بيروت ١٩٧٩. وجان برتيلمي، بحث في علم الجمال ترجمة أنور عبد العزيز نهضة مصر ١٩٧٠. ورينيه ويليك وأوستين وارين، نظرية الأدب. وعبد المنعم اسماعيل، نظرية الأدب ومناهج البحث الأدبي. وفيشر (إرنست)، ضرورة الفن، ترجمة أسعد حليم، القاهرة ١٩٧١. وفينست، نظرية الأنواع الأدبية ترجمة حسن عون، المعارف، الإسكندرية ١٩٥٨. ولطفي عبد البديع، التركيب اللغوي للأدب، نهضة مصر ط ١، ١٩٧٠. ولوفافر، في علم الجمال، ترجمة محمد عيتاني بيروت ١٩٥٤. ومحمد النويهي، وظيفة الأدب بين الالتزام الفني والانفصام الجمالي، الرسالة القاهرة ١٩٦٦، وعز الدين إسماعيل، الأسس الجمالية للنقد الأدبي.

القسم الأول

قصّاصون:

التراسل الفنّي بين الأجناس الأدبية

ملاح الشخصيّة في أقاصيص عبد الله جفري

هل يستقي الكاتب نماذجه البشرية من فراغ؟

سؤال يدفعنا إلى المسارعة بالنفي... فالتجارب البشرية تمدّ الكاتب بعطاء متجدّد من سلوك البشر في الحياة، وتجعل التجربة الفنية لدى الكاتب في صورة ثراء يفوق ثراء التجربة البشرية ذاتها التي كانت نبع تجاربه وأصلها؛ إذ يتحقق للكاتب امتلاك صور شتى من تجارب البشر من حوله، وما عليه إلا أن يجيد هضم هذه التجارب ويتمثلها ويستوعبها استيعاباً فنياً صادقاً، فيولد على يديه ما نسميه (التجربة الفنية) الصادقة حاملة صدق الإحساس، وعمق المعاشة، ومهارة التمثّل، وحسن الاستعداد الفني.

وعلى مرّ العصور حفل الفن القصصي، والفن المسرحي بصور ونماذج شتى من البشر، وظلّ البطل في هذه الأعمال القصصية دائماً صورة لعصره ومجتمعه، بما فيهما من أحداث ووعي حضاري، وتفاعل بين القديم والحديث، لذا رأى كثير من النقاد أن مادة الشخصية (الخام) هي الناس، وأن هذه المادة (الخام) ليست خاماً جداً... «لقد

جرى عليها شيء من التصنيع، لقد سبق أن حوّلت إلى ضرب من الفن»^(١). وهنا تبدو - في نظري - قيمة الفن في أنه لا يعتبر صورة مكرورة من الحياة. بل يعدّ لقطة لجانب منها من خلال وجهة نظر الكاتب، فالشخصية عند القصّاص إذن ليست صورة «فوتوغرافية» لما وقعت عليه عيناه أو ملامسه بيده، كما أنها ليست كما تصور «أفلاطون» أننا لا نرى الحياة. بل نرى ظلالاً للحياة تتحرك بضوء نار تنعكس على جدار كهف، إذ قد يصدق ذلك على تصور الشخصية في مرحلة (خيال الظل)، أو في مسرح العرائس.

أما الشخصية في العمل القصصي، فهي نابضة بحياتها مجسّدة من وجهة نظر المؤلف، كما أنها نابضة بحياة الكاتب نفسه من خلال عصره ومجتمعه، ورؤيته الفنية والحضارية، يصنع الكاتب ذلك محتذياً مارسمه الكتاب العالميون في رسمهم للشخصية، إذ يتمثلونها تمثلاً كاملاً ودقيقاً في أعماقهم قبل بدء الكتابة، وقبل الإمساك بالقلم، ولا يقدّم على ذلك أي شيء في العمل القصصي، إذ على الكاتب أن يتأكد من ملامح الشخصية، ويتفرس جوانبها الإنسانية، وملامحها، ومشيتها، ووقفاتها، وابتساماتها، ونبرة صوتها، ومظهرها العام.

(١) انظر أريك بنتلي، الحياة في الدراما، ترجمة جبرا إبراهيم جبرا، العصرية، صيدا بيروت ١٩٦٨ فصل خاص عن الشخصية ص ٤٣، وما بعدها. وانظر أدوين موير، بناء الرواية، ترجمة ابراهيم الصيرفي، القاهرة ١٩٦٦. وشكري عياد، البطل في الأدب والأساطير، القاهرة ١٩٥٩. وعز الدين اسماعيل، قضايا الانسان في الأدب المسرحي المعاصر، القاهرة ١٩٦٣.

وتقلّب الكاتب القصصي في أمور الحياة والعمل يعطيه زاداً وفيراً من التجارب تؤهله أن يقدم نموذجاً بشرياً من عصره.

وكاتبنا عبد الله عبد الرحمن جفري الذي ولد سنة ١٣٥٨ هـ، عمل في وظائف شتى، فكان أولها في مجال الجوازات والجنسية، ثم في إدارة النشر والعلاقات العامة، ثم في العمل الصحفي، حيث كتب في معظم الصحف المحلية بالمملكة، وبعض الصحف والمجلات العربية، وعمل محرراً، وسكرتيراً للتحرير، ومديراً للتحرير، ورئيساً للتحرير، وقام برحلات، واشترك في مؤتمرات.

وأخذ يكتب المقال والقصة، وأصدر مجموعته القصصية الأولى (حياة جائعة) ثم مجموعته القصصية الثانية (الجدار الآخر) سنة ١٣٩٠ هـ، ثم أصدر كتابه (لحظات) سنة ١٣٩٤ هـ، ثم (حوار وصدى) سنة ١٣٩٨ هـ^(١).

حتى كانت مجموعته القصصية (الظما) التي بين أيدينا، والتي صدرت عن سلسلة الكتاب السعودي (٦) سنة ١٤٠٠ هـ، ١٩٨٠.

وتتضمن المجموعة تسع أقاصيص هي: لا شيء... كل شيء، والإنسان والدلو، والإجازة، والصدأ، وأرملة الحب، والخفقة، وناني، وليلة الريح، والتجربة. وأبرز سمات المضمون في هذه المجموعة القصصية مواكبتها لإيقاع العصر في المجتمع، ذلك المجتمع الثري الذي يجد فيه الموظف الشاب نفسه إزاء «الراتب» وإيجار الشقة وتقسيط

(١) اقرأ عنه: الموسوعة الأدبية، عبد السلام طاهر الساسي، ج ٣، مكة، ١٤٠٠ هـ، ص ١٣٥ - ١٣٧.

ثمن السيارة، وتكاليف المعيشة والرحلة إلى الخارج، وهدايا خطيبته كبطل
(لا شيء كل شيء). ولهذا يحدث البطل نفسه في نجوى داخلية
أو «مونولوج» داخلي Internal Monologue :

— «ها هي حالتي النفسية، تماماً كما طقس مدينة «جدة»، يأتي
شتاؤها كومضة الفلاس، بمجرد أن تهدأ نفسيّتي وأبحث لها عن الدفء
يخترقها الصيف...».

ولهذا أيضاً تحدثه خطيبته :

— «أنا أريدك أنت وحدك، أريد الإنسان الذي يفكر في كل وقته،
ويحلم معي بالمستقبل، أنت حتى الآن لم تشتري قطعة أرض من أجل أن
تبني عليها «فيلا» تملكها».

وتستمر تلك الملامح في بطل كاتبنا «عبد الله جفري»، إذ نلتقي
في أقصوصة «الإنسان الدلو» بذلك البطل الذي ولد «سباعياً» وليس
ابن تسعة، وكانوا يتوقعونه بنتاً فجاء ولداً، ولم يحصل على شهادة «تعطيه
جواز المرور للمناصب الرفيعة والمجتمعات الكبيرة والفتاة التي تبني له
بيتاً».

ويدور حوار داخلي بينه وبين نفسه حتى يجيب قائلاً :

«حياتي؟! إنها كالدلو، أمتلىء وأفرغ محتواي في أرض غريبة
وبعيدة، وأعود إلى بئري أتدلى».

وهكذا نمضي مع بطله لنجد إحساس بطل أقصوصة «الإجازة»
بالممل والفراغ... «جوال... الليل مليء بالناس، مزدحم بالأضواء،
ولكن هذا الامتلاء هذا الزحام في الصدور والطينين الداخلي للنفس

ترتمي نهاية الليل عند ابتدائه»، ولهذا يتساءل في أول يوم في الإجازة: «لماذا يحتاج المرء دائماً إلى فترة من الكسل، من الهروب والاختباء؟ الصدى لا يجيب ولكنه يحدث نفسه...».

ويمضي الكاتب هكذا مع أبطاله مركّزاً على جوانب مهمة من حياتها، ويتجلى ذلك في أقصوصته «أرملة الحب»، وهي أقصوصة جيدة يعنى فيها بتحليل الشخصية القصصية، في لغة أدبية جيدة، وهي تصور رجلاً تخطى السابعة والثلاثين من عمره، طلق زوجته لأنها لم تنجب له أطفالاً، وبعد عام من طلاقهما تزوجت غيره، وها هو قد تزوج غيرها امرأة ذات شباب طفولي، لكنه لا يشعر بالسعادة، وتلحّ عليه الهموم، حتى لتلحّ عليه زوجته بالسؤال عن أسباب همه، وحين يبلغ اليأس منها مبلغاً تطالبه العودة إلى أهلها لأنها لا ترغب أن تتحول إلى طبيب نفساني، وتفارقا، وضغط على بنزين سيارته ومضى، فقد أخبرته أخته أن مطلقة قد أنجبت من زوجها الجديد، أصابه التعب، ترجّل من عربته ورمى جسده فوق الرمال:

«هل هذا معقول؟ زوجتي العاقر الي لم تلد طيلة هذه السنوات الطويلة، تحمل، وتلد قبل أن تكمل عامها الأول مع زوجها الثاني معقول؟!»

— نعم معقول... الإنسان يتجاهل الحقيقة عندما يفتقد فيها ما يريده.

— ولكن هل صحيح أن الدنيا ممنوعة على الذين يعلنون ميلادهم؟!»

.....

مزَّق ثوبه الأبيض الناصع، وألقى قطعة على الرمال وأخذ يعدو
تحت ضوء الفجر مبتعداً، غائباً في جوف الصحراء، وقد تبقت خلفه
الرمال!!».

وهكذا نجد البطل لدى كاتبنا ذا جانب مأساوي يرتبط ارتباطاً
بالبطل العصري في فني القصة والمسرحية، إذ يقف منها موقف من
اصطدم بعائق في الطريق لكنه يحار كيف يمضي في طريق مسدود.
وهكذا نلتقي بنموذج Type من البشر يصلح أن يكون ممثلاً لجماعة،
كما يكون ممثلاً لفرد Individual.

سليمان الحمّاد
دراسة في
(امرأة تعبرتفكري، والآلة تسرقني ذهني)

توطّدت علاقات الفن القصصي في العصر الحديث بالأجناس الأدبية الأخرى من شعر، ومسرحية، ومقال، وسيرة: ذاتية وغيرية... الخ. حتى أصبحنا نجد تراسلاً فنياً ملموساً بين الفن القصصي وسائر تلك الأجناس الأدبية على نحو جعل كثيراً من الخصائص الفنية تنتقل من فنّ إلى آخر أو تعبر من شاطئ إلى شاطئ.

وتبعاً لذلك تعدّدت اتجاهات الفن القصصي ومدارسه ووسائله التقنية، واتخذ من ظروف العصر مبرراً للتطور نحو ما يُسمّى (بالتكنيك) الحديث للقصة، حتى أصبحنا نصادف كثيراً من القصص تستعصي على الفهم أو تكاد، وتتجاوز عنصري الزمان والمكان وتتخلّى عن منطقية الأحداث وتسلسلها.

ورأينا هذا الفنّ يجنح تارة إلى الذهنية ومتاهات التعقيد والغموض، ويميل أخرى إلى التركيز أو يفيد من خطوات العلوم المختلفة ففتح صدره لروافد من علم النفس وغيره من العلوم.

ومن حق قارئ هذا الفن أن يتساءل: هل أدت موجة التراسل بين الفنون إلى تلاشي الحدود الفاصلة بينها؟.

والإجابة بالقطع بالنفي، إذ لا يتيسر لعصر أدبي ما أن يذيب الفواصل الفنية بين الأجناس الأدبية ويطمس معالمها، ومن الصواب أن نقول إن استعارات شتى تتم بين الأجناس الأدبية، فقد يستعير الشعر من القصة بعض أساليبها الفنية، وقد يقتبس المسرح من القصة والشعر بعض أدواتها، وفي الوقت نفسه قد يأخذ الفن القصصي من الشعر بعضاً من الوجدان ومزیداً من الانفعال، وصوراً من جماليات التعبير، كما قد يأخذ من المقال الفكرة أو الخاطرة وبعض وسائل العرض، وهكذا نجد أن تلك الاستعارات الفنية دقيقة للغاية بحيث يؤدي الإسراف فيها أو التجاوز إلى طمس المعالم وضياح السمات التي توارثتها تلك الأجناس الأدبية جيلاً بعد جيل.

وبالرغم من تعدد صيحات التجديد في الفن القصصي، فإن هذا الفن ما زال يتمسك بأصول بنائه الفني وخصائصه التعبيرية، وقد نبع ذلك كله من نظرية الأنواع الأدبية، تلك التي تعتمد على ثلاثة مواقف يمكن تلخيصها في إيجاز شديد فيما يلي:

● **الموقف الغنائي:** ووظيفته التعبير، وضميره الملائم هو ضمير المتكلم (أنا)، وتمثل ذلك في القصيدة الشعرية، وهذا ما يفسر قولنا «الشعر الغنائي» إذ يتغنى الشاعر بعواطفه.

● **والموقف الملحمي:** ووظيفته التمثيل، وضميره الملائم هو ضمير الغائب (هو)، وتمثله الملحمة التي تروي مواقف شخص غائب.

● والموقف الدرامي: ووظيفته النداء أو الدعاء، وضميره الملائم هو ضمير المخاطب (أنت) وتمثله الدراما كما قدّمنا.

وهذه هي الأبعاد الثلاثة للتعبير الفني في الأنواع الأدبية، وفيها نرى غلبة البعد التعبيري في الشعر الغنائي وغلبة البعد التمثيلي في الشعر الملحمي، وغلبة البعد النداء أو الدعاء على الشعر الدرامي. ولذا سمى بعض النقاد ذلك بأصوات الأدب، فصوت يتجه إلى النفس، وصوت يتجه إلى الجمهور، وصوت بين أشخاص يتخيلهم الأديب، وهذه الأصوات أو تلك القوالب الفنية لا تعيش منعزلة بعضها عن بعض، ومن هنا نشأت الاستعارات الفنية بين الأجناس الأدبية.



وفي القصة القصيرة السعودية نجد نوعاً من تلك الاستعارات الفنية بين الأجناس الأدبية، ويقتصر حديثنا هنا عن واحد من كتابها وهو القصّاص «سليمان الحماد».

ولعل في ميوله الأدبية المتنوعة ما يفسّر بعض جوانب هذه الظاهرة، فهو كاتب مسرحي، وهو ذو نشاط إذاعي، وهو كاتب مقالة، وهو شاعر نشر بعض قصائده في الشعر النبطي، والشعر الفصيح، وأعدّ ديواناً من الشعر الفصيح قيد الطبع، وهو كاتب قصة قصيرة.

وأتصوّر أن «سليمان الحماد» قام — بقصد أو بغير قصد — بجملة استعارات فنية من أجناس أدبية شتى في مجموعته القصصية «امرأة تعبر

تفكيري»^(١)، وقصته القصيرة «الآلة تسرقني ذهني»^(٢) أي أنه وظف بعض وسائل التعبير في جنس أدبي ما في أقاصيصه، ونسوق لذلك بعض الأمثلة من تلك الاستعارات الفنية:

الرسائل:

وقد عرف الأدب نوعاً من قصص الرسائل تقوم على مجموعة من الرسائل تصوّر حياة شخصية ما.

وعرف الأدب العربي هذا النوع الأدبي مستقلاً لذاته، وقد أجرى «سليمان الحماد» نوعاً من التراسل الفني، إذ بدت ملامح من فنّ الرسائل في أقاصيصه.

وقد قامت أقصوصة (امرأة تعبّر تفكيري) على رسالة بعثت بها امرأة إلى كاتب صحفي، أو أديب، وعرضت فيها قصّتها وقصة إرغامها على التزوج بمن يكبرها سناً، ذلك الجار الذي ماتت زوجته وأم أولاده، ثم ما لبثت أواصر الزوجية بينهما أن تمزقت، وحين تعرضت للموت سبقها إليه جزعاً وحزناً عليها أو كما يقول الكاتب على لسانها:

تقول البطلة في مستهل القصة الرسالية هذه:

«وهكذا كتب لي الحياة مرة أخرى في حين أن زوجي

(١) مجموعة تتكون من خمس قصص قصيرة - النادي الأدبي بالرياض ١٣٩٩ هـ، ٨٨ ص وحملت اسم أولى أقاصيصها.

(٢) صدرت مستقلة عن الرئاسة العامة لرعاية الشباب، ٣٩٩ هـ، في ٣٥ ص.

قد ركب قطار الموت. لا أدري لماذا استعمل تذكرة إركابي في رحلته الأخيرة»^(١).

«عزيزي: أعلم أنك لم تتوقع ما ستقرؤه الآن، ولم تتوقع رسالة مثل هذه، لأنها بوح مشاعر! وأمثالك لا يدركون أبعاد هذا البوح. لعلك توافقني بعد قليل على عدم التوقع هذا، بعد أن تطوي رسالتي هذه أو تمزقها وترمي بها في سلة المهملات كما تفعلون»^(٢).

وقد خفف الاسترجاع (الفلاش باك) Flash back من إطالة الفترة الزمنية التي استغرقتها الأقصوصة، وهو أداة فنية يغلب وجودها في الفن القصصي والتمثيلي.

وقد حملت أقصوصته «رسالة إلى امرأة فاضلة»^(٣) خصائص من فن الرسالة، وقد استهلها الكاتب بقوله:

«عزيزتي طفلة الأمس: لست أدري ماذا سيكتب قلمي الآن؟ وماذا عساه أن يقول وهو يرتجف بين أصابعي كالطائر السجين؟ لست أدري ماذا سيكتب... الخ»^(٤).

ومن الجلي أن الضمير الملائم للتعبير هنا هو ضمير المخاطب حيناً، وضمير المتكلم حيناً، وفي الحالتين نجد شيوع السرد نظراً لطبيعة ذلك النوع القصصي الذي يستخدم الرسالة أداة فنية في العرض.

(١) ص ٣٥.

(٢) ص ١٨.

(٣) امرأة تعبر تفكيري ص ٥١.

(٤) ص ٥١.

النجوى الداخلية أو المونولوج الداخلي^(١):

ويستخدم كاتبنا النجوى الداخلية في استبطان الشخصية القصصية وسبر أغوارها، وتجلّى ذلك في أقصوصة «اللقاء الأخير»^(٢)، حيث استخدمه الكاتب في إضاءة جوانب الشخصية القصصية «سالم» ذلك الفنان التشكيلي الذي يحب «جميلة».

ونرى هذا «المونولوج الداخلي» يقصّر حيناً في قول سالم:
«لو كنت الآن بجانب العمود، لقد نجوت، لم يزل حظي يحالفني إلا مع جميلة»^(٣).

ويطول المونولوج حيناً في قول سالم أيضاً:
«لم يزل حظي يحالفني إلا مع جميلة!

ولكن ما الذي جعلني أهتم بها هكذا؟ أهي الوحيدة التي أقابلها حتى أبدي لها كل هذه المشاعر، وكل هذا الاهتمام؟ أكون فيها ميزة تهم الرسام؟ لا أذكر، إلا أنها خفيفة الظل، وتتحدث كما يتحدث المثقفون، ولكن ما هذه الأفكار

(١) هي أن تتحدث الشخصية بكل ما يرد على خاطرها بما ينير جوانب الموقف والشخصية والحدث وقد اعتمده جيمس جويس (١٨٨٢-١٩٤١) في رواية عوليس.

(٢) امرأة تعبر تفكيرى، ص ٧٥.

(٣) ص ٧٥.

السخيفة لعل «المشوار» أنهكني فأنا أهذي! لا.. لست
أهذي.. الخ»^(٤).

وقد يستخدم هذه النجوى في الاسترجاع (الFLASH باك) مستعيراً
ذلك من سيناريو التمثيلية، فيعود في أقصوصته (امرأة تعبر تفكيرى)
خمس سنوات إلى الوراء.

الشعر وجماليات الأسلوب:

وقد يستعير الكاتب في أقاصيصه بعض الجماليات الفنية في الشعر
من حيث أناقة الأسلوب وإيقاعه، وإن لم يلتزم - بالضرورة - بالشكل
الموسيقي الذي حدده الخليل بن أحمد في عروضه، ونجد من ذلك في
صورة نثرية:

«لقد تطاول خيالي على عقلي، إن العقل يصنع الخيال
ثم يصغر أمامه! لا تلمني فليس تهويلاً وقد حاولت أن تكون
إرادتي أقوى من أي هاتف سوى هاتف الرجوع إليه»^(٥).

ومن ذلك قوله:

«في غرفتها شعرت بنوبة عصبية، فالدّوامة تملأ المكان
والفرح يقتحم عليها الغرفة من ثقب الباب حزناً. أدارت
ظهرها إلى الباب، فرأت وجهها في المرأة، فتسمّرت مشدوّهة
من شيخوخة قسماته! وبأعصاب متوتّرة تتحرك يدها المرتعشة،

(٤) ص ٣٥، وانظر ٧٨، ٧٩، ٤٤.

(٥) امرأة تعبر تفكيرى، ص ٣٤.

فتقذف المرأة بشيء ما، فينشرخ الوجه الشاحب في
المرأة..»^(١).

وفائدة هذه الجودة اللغوية أنها تعين الكاتب في تصوير الموقف،
لا سيما وأنه لم يتجاوز بجماليات اللغة هدفها الفني في التصوير
والتجسيد، ولم تجرفه الزخارف اللغوية ببريقها الخادع.

ونراه أحياناً يضمن عرضه أبياتاً شهيرة من الشعر جرى تداولها على
ألسنة الناس فصارت من الشيوخ بمنزلة تؤدي دوراً فنياً، ها هو يدرج بين
حديثه عن الشاعر والأديب في مواجهة الآلة وجمودها وخطورتها، يقول:

«يسهر المصباح والأقداح والذكرى معي

هذا الشاعر أعطى صورة واضحة لحالة نفسية، في
لحظة استشراف ذهني فريد. آه لو استطعت التركيز على خطر
الآلة ولكن لا فائدة. لو كنت شاعراً لخدمتُ الذهن
الإنساني!. الشاعر الحق يوفر مقداراً جيّداً من الرفاهية
الذهنية. إن المتعة الحسية في الجماليات حقاً، وإن الشعر
من أرقى الفنون الجميلة. الخيال والإيحاء، والتأثير والاثارة
والمتعة - أيضاً - آه لو كنت شاعراً. آه لو كنت معي نختال
عبره.. في شراع تسبح الأنجم إثره.

شللر وبتهوفن وإليوت والمتنبي والأخطل الصغير وموزار
أفضل عندي من أبي الذرة وحتى من أديسون ومخترع الصفر
الرياضي!»^(٢).

(١) نفسه ص ٤٢، والآلة تسرقين ذهني ص ١١.

(٢) ص ١٥، الآلة.

علم النفس:

وقد تستعير الأقصوصة من علم النفس ، وقد قلنا إن الفن القصصي قد أفاد من تقدم خطوات علم النفس لدى النمساوي سيجموند فرويد (١٨٥٦-١٩٣٩) ، والفرنسي هنري برجسون (١٨٥٩-١٩٤١) ، والنمساوي ألفرد أدلر (١٨٧٠-١٩٣٧) ، والسويسري كارل جوستاف يونج (١٨٧٥-١٩٦١) الذي عارض كسابقه آراء فرويد ، وأسّس مدرسة علم النفس التحليلي ، وآمن باللاشعور الجماعي .

وها نحن نرى التحليل في أقصوصة اللقاء الأخير^(١) ، ويستخدم طريقة التداعي حين تستدعي ذاكرته ذكرى حلاق ظريف^(٢) ، وحين تتداعى إلى ذاكرته الوردة بلونها الأحمر لمناسبتها لدم القطعة .

«السيارة تعاود السير - مرة أخرى - يدير مؤشر الراديو يثبت المؤشر على أغنية صباحية ، ويرهف السمع ، الأغنية تتحدث عن الورد ، دم القطعة بلون الوردة : ليتني لم أتسبب في موت هذه المسكينة . . .»^(٣) .

الحوار:

واهتمام «سليمان الحماد» بالحوار في أقاصيصه يرتبط بكونه كاتباً مارس الكتابة المسرحية ، لذا نجده حفيماً بالحوار الذي يطول حيناً^(٤) ، ويقصر حيناً مثل :

(١) امرأة ، ص ٧٧ ، ٨٠ .

(٢) الآلة تسرقني ذهني ، ص ٢ .

(٣) الآلة ، ص ٣ .

(٤) امرأة ، ص ٢٨ .

— أنت لا تملكين حق الاعتراض، وليس لك الحق في
مجابھتي برغبتك من عدمها.

— لماذا يا أبي؟

— لأنك ما زلت طفلة بعد.

— ولكنني على أبواب العشرين، وهذا يكفي لأن أكون
أكبر من طفلة.. الخ.

وهذا الحوار ذو الجمل القصار يؤدي دوراً فنياً طيباً على نحو ما
نعهد في الفن القصصي والفن المسرحي.

وقد يفعم الموقف بتدفق حوار يقرّب من شكل مقاطع من
الخطبة، في امرأة تعبر تفكير^(١)، والآلة تسرقني ذهني^(٢).

كما قد يميل إلى الحديث الازاعي، حيث يذهب البطل بسمعه مع
المتحدث الإزاعي عن الأدب والتاريخ^(٣).

* * *

وهكذا نجد الوسائل القصصية عند «سليمان الحماد» تستقي
مصادرها الفنية من منابع شتى مؤكدة صدق تراسل الأجناس الأدبية في
إطار من الضوابط الفنية التي تتأتى لمن لا ينساق مع الإسراف في تلك
الاستعارات.

(٢) امرأة، ص ٢٧.

(٣) انظر قوله (ولكن هذا لا يعني) ص ٥٨ إلى المعروفة ص ٥٩.

(٣) انظر قوله (لو أن الإنسان بذل) ص ١٣ إلى منتصف ص ١٤.

تيار شعري عام

قد يتركز التراسل الفني بين الأجناس الأدبية في «الرؤية الشعرية»، حتى ليكاد التعبير يتحول إلى شعر موزون، هاهو «إبراهيم الناصر» يستهل أقصوصته (المعتوه)^(١) بقوله:

«ما أبشع الظلام... ما أثقل وطأته على الصغار والخائفين!! شكوى تلوب على شفاها كل ليلة... نمضغها مع الأحلام الهاجعة... والزمهرير يرجف أجسادنا النحيقة... رؤى الحوادث الأسطورية لم تغننا شيئاً ونحن نواجه مخاوفنا الأزلية عما يحمله ظلام الليل في طياته من خفايا ومقادير...».

ولا يرد هذا الافتتاح الشعري عبثاً في مطلع القصيدة، إذ نجد الكاتب يتخذ هذا المدخل الشعري بلورة لمضمون قصة قصيرة، ويقوم هذا المضمون على تلك الخلاصة:

(١) القصة - نماذج... نادي الطائف الأدبي، العدد ٢، ط ١، ١٣٩٩ هـ، ص ٣. ومن أعمال إبراهيم الناصر: غدير البنات ١٣٩٧ هـ، وثقب في رداء الليل ١٣٨١ هـ، وسفينة الموتى ١٣٨٩ هـ، وأمهاتنا والنضال ١٣٨٣ هـ، وأرض بلا مطر ١٣٨٦ هـ، وعذراء المنفى. الطائف ١٣٩٨ هـ.

«أم قوبيطي» عجوز في القرية وابنها الوحيد الباقي من عشرة أنجبته، في الثلاثين من عمره يعاني من الجنون؛ إذ يفقد عقله معظم السنة، وقد دأب على مطاردة الحيوانات المشاكسة من كلاب وذئاب، وقد أحزن هذا أمه، كما أحزنها أنها حين أيقنت أن شفاء ابنها مما به يكمن في الزواج، وجدت الناس يعينونه في كل شيء إلا في تقديم فتاة تعيش معه تحت سقف واحد، ثم يحدث أن يصرع ذئباً شرساً طالما افترس أغنام الرعاة فعرضت عليه بعض الأسر مصاهرته إذا عاد إلى رشده، وفرحت الأم حين رآته يغتسل فجراً ثم يصلي، فصنعت وليمة احتفالاً بانحسار الجن عن ابنها، واختتمت الوليمة بعقد قرانه على جارة مليحة، واستبشر الأطفال أن تسعد المرأة العجوز فتعود إلى قصص حكاياتها الأسطورية الجميلة، ثم ولد لذلك الشاب طفل، وحدث أن عاوده جنونه، وذات ليلة أخذ ابنه في غفلة من أمه، وذهب، واشتبك مع الحيوانات المفترسة، ثم أراد أن يتخفف من ابنه ليتفرغ للقتال، فتم افتراسه.

ونجد كثيراً من الكتاب لا يستعيرون الرؤية الشعرية في المفتاح فحسب، بل يضمون إليه ثانياً الأقصوصة، وخواتيمها.

فمن المفتاح مانجده في (الأحصنة لا تربح أبداً)^(١) لمحمد علوان، إذ يبدأ بشطر موزون مقفى:^(٢)

(قريتي تسكن في القفر وحيدة)

(١) القصة - الطائف، ٣١/١.

(٢) فاعلاتن فاعلاتن فاعلاتن (بحذف الثاني الساكن في الأخيرتين): الرمل.

ثم يتبعه بقوله: «ضحك جذلاً... امتطى تفكيره عائداً فإذا
بالمواجهة الحقيقية للأشياء تسلّ منه الرغبة في إكمال القصيدة...
أدرك أن الكلمات تغرق في لعاب مرّ...».

وأشد من ذلك شاعرية أقصوصته (الطيور الزرقاء)^(١) ويمكن أن
أعيد كتابة مفتحتها نصاً على طريقة الشعر الجديد لنجد أن الشاعر
القاصّ أو القاص الشاعر ولدت القصة على يديه قصيدة يقول بالنص:

كان اسمها زينه

مليحة اليدين

والوجه والقدمين

لكنها حزينة

تلبس مثلما

يلبسون

ثيابهم

سوداء

تناقض مريع

كان اسمها زينه

يحبها الجميع

لأن عينها سوداء

ووجهها مضيء

لأن صوتها يثر الطيوب

(١) القصة - الطائف، ١١/٢.

لكنها حزينة
وحيدها
أب يكافح
ويحرث الحياة

إن هذا المفتاح يتخذ من تفعيلة (مستعلن) التي هي قوام بحر
الرجز أساساً مع بعض التجاوز اليسير عن بعض الهفوات العروضية.
وإذا كان قد اتخذ من البطل شاعراً يرغب في إكمال قصيدته، فإن
«خليل الفزيع» يختار لأقصوصة (النساء^(١) والحب) بطله شاعرة يمسك
البطل بديوانها.

كما يفتح «الفزيع» أقصوصته افتتاحاً شعرياً:

«تفتحت أكمام الورد، هزت أردانها المثقلات أغصانها بالثمار...
زغردت السماء بالرعد الناعم صوته...».

أما في ثانيا الأقصوصة فنرى «علوان» يحرص عليه في
(الأحصنة...) (٢) مثلما حرص عليه في (الطيور الزرقاء)، و(الزمن
والشمس):

«دائرة صغيرة من مواسم لذة تفوح وتفتح»، كما نرى الفزيع في
(النساء والحب): (٣)

(١) المجموعة ط ١، قطر، ١٣٩٨/١٩٧٨، ص ٨٨.

(٢) القصة - الطائف، ص ٣١، ٣٢.

(٣) المجموعة، ص ٩٠.

«امتطى صهوة التجلّد... حلق في البعيد... الخ»، كما نرى
حسين علي حسين في (المتاهة)^(١)

«الليل كأنه عبد أسود قاتم السواد يفرد ظله على رأسي ونفسي
وخطواتي».

أما في الخاتمة فنرى علوان في (الأحصنة لا تربح أبداً)، و(الزمن
والشمس)، و(الطيور الزرقاء)، حيث يقول في (الطيور الزرقاء)^(٢)
ما حرص على كتابته هنا بطريقة الشعر الجديد:

ويصرخ العجوز صرخة طويلة
جذورها

في الأرض

ويرفع العيون فوق... فوق

يصيح

فينبت السحاب

وينزل المطر... وينزل المطر

وكأنه يذكرنا بالسباب في تلك الخاتمة، وفي خاتمة (الزمن
والشمس) حيث يشير إلى المطر أيضاً^(٣).

وشيوع الرؤية الشعرية في أنحاء التجربة القصصية هكذا من
مفتتحها إلى خاتمتها يعني أن الكاتب بنى أقصوصه على رؤية شعرية

(١) القصة - الطائف، ٤٧/١.

(٢) القصة - الطائف، ١٣/٢.

(٣) القصة - الطائف ١٧/٢.

كاملة، أباح فيها للذات قدراً لا يقل عن الموضوعية، ارتباطاً بالرمز الكامن في مدلولها العام.

وهذا البناء الشعري نجده أيضاً عند «عبد العزيز مشرى» في مجموعة (موت على الماء)، إذ تقوم أقاصيصه كلها على رؤية شعرية، ويحرص على أن يبدأ كل فقرة من فقرات أقاصيصه بداية شعرية يخونها الوزن من مثل قوله^(١):

«النجمة تنام في قميص من بريق ووهج... تقطر ضوءاً فضياً
يعوم في فضاء رقيق».

«غنت عصافير اللوز»، «دجاجتنا تشقشق ملء الدار».

ونعرف من التقديم الذي تصدر المجموعة بقلم «علي الدميني» أن «مشرى» يكتب الشعر، ويرسم، ويكتب القصة القصيرة^(٢)، وهكذا ظهر هذا التراسل الفني بين الأجناس في مجموعته القصصية الأولى وكانت بعض صوره لا تخلو من ضعف فني يقع فيه بعض الكتاب عن عدم إلمام تام بالحدود الفاصلة بين الأجناس الأدبية.

(١) موت على الماء، النادي الأدبي بالرياض، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩، ص ٨١، ٨٢.

(٢) المقدمة، ص ٧.

القصة والسيناريو بين اللقطة المعمّقة واللقطة الواضحة

يعتمد القصاص المعاصر الصورة اعتماداً كبيراً، فنراه يقدّم لنا عمله القصصي من خلال لقطة أو لقطات مستعينة بما يشبه المحاكاة للوسائل التقنية الحديثة التي تستخدم في عرض الأحداث للمشاهدين وتجسيدها، ونعني بذلك صورة «السينما»، وصورة «التلفزيون».

والقصصي يدرك أنه الأساس وراء هذه الوسائل، لذا فإنه قد يكتب عمله القصصي بطريقة (السيناريو)، فيعد قصة في شكل مناظر ومشاهد يكمل بعضها بعضاً.

ويختلف منهج الكتاب في ذلك، فمنهم من يلجأ إلى اللقطة المعمّقة... التي تستهدف بلورة الحدث أو استبطان الشخصية، وهذه اللقطة المعمّقة تستعين من أساليب التقنية السينمائية والتلفزيونية بما يسمّى (المزج) (Dissolve-MIX) أي امتزاج صورة إحدى الكاميرات بصورة كاميرا أخرى بحيث تختفي الأولى وتظهر الثانية بشكل تدريجي بهدف تعميق الحدث والإلمام بجوانبه.

هذا هو إبراهيم الناصر يقدم لقطة معمّقة للمعتوه في أقصوصة تحمل هذا الاسم، وفي ذلك يجنّد الأحداث كلها في صورة (مزج) فني

من أجل تعميق دلالات الصورة الفنية عن شخص معتوه في الثلاثين من عمره في قرية صحراوية. هذا المزج الفني يرينا «أم قوبيطي» تارة في لهفتها وحزنها، ثم المعتوه، ثم معاركه مع الكلاب والذئاب الضارية في أطراف الصحراء، ثم يركز على وصف حالة جنونه:

«كنا نميز حالة المعتوه من جنوح عينيه نحو الحول وتدلدل شفثيه مع انسياب لعبه»^(١).

ثم يعود إلى نسوة القرية، فقصة زواجه، فإنجاب، فمعركته مع الحيوانات المفترسة الشرسة، فافتراس ابنه.

وعلى النسق نفسه، تمضي عدسة محمد علوان في (الزمن والشمس)^(٢) حيث يقدم لقطة معمقة لقتيل وجدت جثته على قارعة الطريق في مزج بين تلك الجثة والذباب والشمس يكتنفانها، والجموع المتزاحمة حولها بالوجوه والعيون، وطفل صغير ينسل بين الأقدام وامرأة عجلى تخطف الطفل صارخة: «ولدي»، وتغيب، وتعدد توقعات أسباب القتل: انتحار، أجل، الجوع والبرد، ثم يتفرق الناس ويبقى في الصورة اثنان: شاب يحمل كُتْباً، ورجل مسنّ. ويتساءلان، ثم يصلان إلى مفترق الطريق. ثم عاد المسن وودع الشاب بحب.

وكان من الممكن أن تنتهي الأقصوصة عند هذا الحد، غير أن الخطابية المباشرة في آخرها أفسدت هذا الإيحاء الفني، فقد سمع

(١) ملف نادي الطائف، ط ١، ص ٥.

(٢) ملف نادي الطائف، ج ٢، ص ١٥.

الشاب صوت الرجل المسنّ يخبره أن من يجيب على أسئلته هو «الزمن».

وتجلت طريقة (السيناريو) فيما سماه الكاتب (تسليط الضوء) ثلاث مرات: مرة في أولها، ومرة في وسطها، ومرة في آخرها.

في الأولى يقول:

«وسقط الضوء في زمن مجهول لكنه مستمر على وجه طفل يبكي ضربه طفل آخر»^(١).

وفي الثانية يقول:

«سقط الضوء على وجه حزين لامرأة تحمل في يديها رضيعاً يبكي من جوع»^(٢).

وفي الثالثة يقول في آخر سطرين:

«سقط الضوء على شحاذ أعمى يقطع الشارع متكئاً على عصا ماداً يده يطلب الإحسان، والناس تتدافع عبر شوارع المدينة وغابت الشمس، فلا ضوء»^(٣).

أما طريقة اللقطة الوامضة فهي تشبه ما يُسمى (القطع) (Cutting) وهو انتقال الصورة من إحدى آلات التصوير إلى آلة أخرى انتقالاً مفاجئاً بغية الإحاطة بجوانب الحدث.

(١) نفسه، ص ١٥.

(٢) نفسه، ص ١٦.

(٣) نفسه، ص ١٧.

وتكثر هذه الطريقة عند القصاصين الصحفيين من أمثال: حسين علي حسين، وخليل الفزيع، وعلوي طه الصافي.

نجد حسين علي حسين في أقصوصته (الأرض والمرتبة)^(١) يقسمها إلى لقطات، هي:

- ١ - البطل مهموم مطلوب للسجن.
- ٢ - أبوه المسنّ المشلول يطلب ماء.
- ٣ - البطل وقد مات أبوه بعد أن شرب الماء.
- ٤ - البطل والبئر الارتوازي الذي جف نبعه.
- ٥ - البطل مغمى عليه والجندي مصرّ على القبض عليه.

وهي أقصوصة ممتازة جداً، كتبت بطريقة فنية مقسّمة بدقة كأنها لقطات القطع في (السيناريو) وقد عرضها كاتبها في أداء واقعي حزين موحٍ، من خلال فلاح في عشة حقيرة يستدعيه جندي ليسجنه، وأبوه المشلول يعاني العطش وسكرات الموت، وحين يغمى عليه يتسابق الفلاحون لغرس سكين خلف رأسه ليفيق ويستمهل الناس الجندي ريثما يصحو من غفوته ويبيع مزرعته وفاءً بما عليه من ديون.

أما خليل الفزيع، وهو كاتب صحفي - فيتبع هذا النهج (القطع إلى مشاهد) في (النساء والحب)^(٢) وقد قسمها إلى الانتقالات التالية:

(١) مخطوطة.

(٢) منشورات مؤسسة العهد، قطر، ط ١ ١٩٧٨، ص ٨٨-٩١.

١ - خالد يجلس على شاطئ الخليج مع ديوان شعر لحبيته فوزية .

٢ - حوار بين حبيته وصديقتها مها حول خالد خطيب فوزية ونفهم منه تقدماً في الحدث حيث تصرّ على مصارحة خالد بضرورة افتراقهما .

٣ - فوزية ومها ولقاء مصارحة مع خالد باختصار جداً .

٤ - خالد في وحدته الأولى على الشاطئ ويلقي بديوان الشعر في الماء حزناً .

أما علوي طه الصافي - وهو كاتب صحفي أيضاً - فنجد حريصاً على طريقة تقديم الأقصوصة في شكل لقطات لمشاهد تؤدي في النهاية إلى عطاء فني موحد. ولعل هذا ما دفعه إلى أن يسمي مضمون مجموعته (مطلات على الداخل)^(١) «شرائح اجتماعية، وحالات نفسية»، وأنه لم يشأ أن يضعها في إطار شكل محدد قائلاً:

«وليس على الكاتب أن يحيك أثواباً لها مقاييس ترضي أذواق هؤلاء النقاد»^(٢)

وقد قسّم أقصوصته (عمياء)^(٣) إلى لقطات:

١ - الفتاة التي حرمت من التعليم تطالع مجلة بلا فهم .

(١) النادي الأدبي، بالرياض، ١٤٠٠ / ١٩٨٠

(٢) نفسه، المقدمة ٩، ١٠ .

(٣) المجموعة، ص ٢٧ - ٣٠ .

- ٢ - الأب حزين لأنه فاته أن يلملم المجلات قبل دخولها.
- ٣ - الأب يرى ألا تعليم للبنت (البنت للبعل أو للقبر).
- ٤ - مازالت تصافح المجلة وترى أنها «عمياء».
- ٥ - حوار بينها وبين أبيها تخبره أن ابنة الجيران نجحت في المدرسة.
- ٦ - الأب حزين كالمذبوح.
- ٧ - التلفزيون يقدم مسلسلاً أجنبياً تعجز عن متابعة الترجمة فيه.
- ٨ - أبوها في تعجب.
- ٩ - أبوها يطلب منها صنع القهوة ويعجز عن قراءة المجلة.
- ١٠ - يمدح صنعها القهوة، فهل تجيبه: (لكني عمياء)؟ «عبارة خشي أن تقولها... لكنها صمتت... كان صمتها جيشاً من القهر».
- وجدوى هذا اللون - من القطع إلى مشاهد^(١) - أنه يقي العمل الفني

(١) أنظر: إدوارد ستاشيف ورودي برنيتز، برامج التلفزيون إنتاجها وإخراجها، ترجمة أحمد طاهر، سجل العرب، القاهرة د. ت. ورودي برنيتز، الأساليب الفنية في الإنتاج التلفزيوني ترجمة وتقديم، د. أنور محمد خورشيد، ومراجعة فاروق إبراهيم علي، عالم الكتب، القاهرة ١٩٧٠. وسيربازيل بارتليت، تأليف التمثيلية التلفزيونية، ترجمة عزت النصيري، مراجعة تماضر توفيق، الهيئة المصرية العامة للتأليف ١٩٧٠، ووالتر. ك. كينجسون وزميلييه، الإذاعة بالراديو والتلفزيون ترجمة نبيل بدر، مراجعة سعد لبيب، المؤسسة المصرية العامة للتأليف د. ت. ومحمد ماهر فهم، لمحات عن التمثيلية الإذاعية، الدار العربية للكتاب ليبيا، ١٩٧٧.

– وبخاصة في القصة القصيرة – من الترهّل والاستطراد والحشو، إذ يضطر هذا النهج كاتبه إلى الانتخاب والاختيار والتركيز والدقة، كما يتطلب من القارئ مزيداً من اليقظة الفنية.

المونولوج الداخلي Internal Monologue

ومن استخدام المونولوج الداخلي ما نراه لدى حسين علي حسين في أقصوصته «المتاهة»، فهي هو بطلها الباحث عن أخيه يستطرد في نجوى داخلية:

«أين الصباح» وأنا لا أجد مأوى لرأسي... لا أجد النقود ولا الطعام ولا الطريق... فما هو الحل؟

هل أظل مزروعاً ها هنا حتى تهل بشارة الصباح رباح!!»^(١).

وللمونولوج منزلة خاصة في فن حسين علي حسين، فهي هي مجموعته الأولى^(٢) (الرحيل) التي صدرت سنة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م تقوم في كثير من مواقفها على المونولوج، وقد بنى أقصوصته الأولى في المجموعة واسمها (القرض)^(٣) على المونولوج الذي يقوم في هذه الأقصوصة مقام التحليل والاستبطان، وكشف ما يدور داخل البطل من

(١) ملف نادي الطائف الأدبي، ج ١، ص ٤٧ وانظر أيضاً ص ٤٩.

(٢) المطبعة الفنية، القاهرة.

(٣) ص ٥ - ١٠.

مشاعر مضطربة، أو اشمئزاز، أو احتجاج، أو تحسّر أو أسى . . . بل قد يؤدي المونولوج هنا دوراً نفسياً كبيراً، إذ يتخذ البطل من صدى نجواه الداخلية أنيساً له يبدد وحشته وكآبته، كما يتخذ منها مشاركاً له فيما يعاني يبادل له الرأي دون صدى يذكر.

وهذا ما نراه أيضاً في (الرحيل)^(١) بالمجموعة ذاتها، فالاستغراب طريقه النجوى في الأقصوصتين، يقول في الأولى: هو كان مين يعني^(٢)، وفي الثانية: ليه بسّ يا عالم^(٣).

وهو يدرك نبع هذا المونولوج الداخلي أي من داخله، ها هو يقول في أقصوصته (أغنية ممطوطة على كرسي شريط):^(٤)

«رفع حمود عبد القادر فنجان الشاي . . . أخذ منه عدة شفطات متوالية . . . وضعه بصخب غير مألوف على الطاولة، ورجع بظهره العريض إلى صدر الكرسي، وسرح طويلاً، نظر إلى السماء طويلاً، ثم بكثير من السرحان امتدّ من داخله سؤال عتيد . . .

— ابنتي طلبت كأساً من (الآيس كريم) ألا تعرف أين يبيعونه؟؟» .
أي أنه نابع من داخله.

بل إنه فيما يعدّ من أقاصيص^(٥) للنشر يختار لها اسماً (مونولوج)، وهو اسم إحدى أقاصيصها وهي تدور حول شخص في رحلة داخلية في

(١) ص ١٣ - ١٧ .

(٢) ص ٥ .

(٣) ص ١٣، وانظر ص ١٤ .

(٤) نفسه، ص ١٤٤ .

(٥) اطلعت على نسخة منها كاملة .

أعماقه ومعاناته في الشارع والجامعة والعمل، ويشعر أنه محاصر ومرفوض ويعاوده الدوار، ويحس أن يده صدئة كالساعة، ويسأله سائل عن الساعة فيرد أنها واقفة، ثم يتحاوران وتتشابك يداهما ثم يتساءل بوعي متكامل: كيف حصل ما حصل؟

وكأنه أراد بقوله: «بوعي كامل» إنهاء مشهد النجوى الداخلية والاستبطان، بعودته إلى الوعي بعد أن جرفه تيار اللاوعي.

وتقوم أقصوصة (أولد أم بنت)^(١) لعلوي طه الصافي على المونولوج وإذا كان حسين علي حسين يمضي مع المونولوج في بحث البطل عن الأخ المفقود أو الضائع في زحام المدينة المجهولة الشوارع، فإن علوي يمضي مع المونولوج في بحث البطل عن الإبن المجهول القابع في بطن أمه، ويظل في معاناة اللفظة والترقب وألم الانتظار وتوقع المفاجأة ويتساءل، ويسأل كل من مرّ به أولد أم بنت سبع مرات بهذه الصيغة وعدة مرات بصيغ أخرى منها: «قرد... قرد... قرد...»، وظل يتحسب من احتمال أن تلد زوجته بنتاً، ويروح في غيبوبة، ثم يضيق وزوجته تهدىء من روعه ونظر إلى بطنها الذي ما يزال متكوراً بالجنين، وهنا نجد إمكان استخدام الأحلام في الأعمال القصصية وهو دور فني له أهميته.

ونظراً لقوة النجوى الداخلية لدى البطل رأيناه يستخدمها في كثير من النقد الاجتماعي (متخلف... بدوي... جاهل... قذائف هاون

(١) منشورات النادي الأدبي بالرياض، ١٤٠٠هـ/١٩٨٠، ص ١٥ وما بعدها من مجموعة (مطلّات على الداخل).

أسمعها)، ومن الامتدادات الزمنية السحيقة: «يا يوم داحس والغبراء...
يا غبار البسوس...». وذلك في الأقصوصة السابقة.

أما في غيرها فقد يستعمله في مجال التهكم من بعض العادات
الاجتماعية مثلما نجد في أقصوصة (في المقهى)^(١) والجدير بالذكر أنه
قد اختار اسماً لمجموعته (مطلّات على الداخل) ووضح اتفاق العنوان
مع منبع النجوى الداخلية.

* * *

وبصفة عامة يمكننا أن نتساءل:

هل صنع الكتاب ما صنعوا إدراكاً منهم للرسالة الفنيّة للمونولوج
الداخلي؟

وهل اهتمّوا بتطويع هذه الأداة الفنية ودراسة إمكاناتها الفنية؟
أغلب الظن أن الإجابة ستكون بالنفي لا بالإثبات.

بين الواقعية والرومانسية:

الواقعية الرومانسية في قصص سليمان الحمّاد

حين انتقلت المجتمعات الأوروبية إلى عصر ازدهار التجارة والصناعة، ومع صدى انتشار الآلة وشيوعها، شهد الأدب الاتجاه الرومانسي؛ فقد نظر الأدباء إلى الآلة على أنها تقلل من شأن الفرد، فأخذتهم العزة بالذات، ومنهم من تخطى بمواقفه الإطار العاطفي إلى مجافاة الواقع والحزن والتشاؤم والأحلام، وبرزت الذاتية، وظهر الاعتزاز بالفرد، والعطف على البؤساء والإنسان عامة، مع تعلّقه بالكون والريف، وغير ذلك من مظاهر اتسم بها الأدب الرومانسي^(١).

(١) نسوق هنا تحديداً موجزاً غاية الإيجاز، ويمكن الرجوع إلى المراجع العديدة في هذا الباب ومنها على سبيل المثال: الاتجاهات الأدبية الحديثة، ر. م. ألبيريس، ت. جورج طرابيش، بيروت ١٩٨٠. والأدب ومذاهبه، مندور، نهضة مصر، د. ت، وأصول الأدب، الزيات ج ١، الرسالة، والرومانتيكية، محمد غنيمي هلال، الأنجلو، وفي الأدب والنقد، مندور، نهضة مصر، وقصة الأدب في العالم، أحمد أمين وزكي نجيب محمود ج ٣، والمذاهب الأدبية الكبرى في فرنسا، فيليب فان تيجم ت. فريد انطونيوس بيروت ط ٢، ١٩٨٠، ومذاهب فنية غربية وعربية، إيليا الحاوي بيروت ١٩٨٠، والمصطلح في الأدب الغربي، ناصر الحاني، بيروت ١٩٦٨، والنقد الأدبي الحديث، غنيمي هلال، الأنجلو... الخ

Romanticism: Lascales abercrombie (London 1927).

ولما ازداد المنحى العلمي والتجريبي ، وتعددت مشكلات العصر وبطلاها من الطبقتين الوسطى والدنيا، اتجه الأدب إلى المنحى الواقعي الذي يتخذ مضمونه من موقع محايد يخرج عن إطار نفس كاتبه وقارئه معاً، ويتحرى الموضوعية فيما يصور من شخصيات وأحداث يستقيها من الواقع المحيط به.

وإذا كان الرومانسيون قد اتخذوا من فلسفة (كانت) (١٧٢٤ - ١٨٠٤) مرتكزاً لهم، فإن الواقعيين قد اتخذوا من فلسفة (أوجست كونت) (١٧٩٨ - ١٨٥٧) أساساً لتفكيرهم.

وهناك نقطة التقاء بين المذهبين قد تتجلى في أدب كاتب ما أثناءها مظاهر من المذهبين، حتى يمكن القول إن هذا الأدب واقعي رومانسي، أي تتجلى فيه سمات من المذهبين، فهو يجمع بين المشاعر الفردية والجماعية، وبين النظرة الذاتية والنظرة الموضوعية، وبين الماضي والحاضر، والواقع والخيال، ولهذا يمكن أن نسمي هذا الاتجاه (الواقعية الرومانسية).



وبين أيدينا نماذج لهذا الأدب الذي يجمع بين الواقعية والرومانسية في الأدب السعودي الحديث، من ذلك أقاصيص:

الآلة تسرقني ذهني،

وامرأة تعبر تفكيري.

والعمالان للكاتب السعودي سليمان الحمّاد، الأولى قصة قصيرة

اشترك بها كاتبها في المهرجان الرابع للشباب العربي^(١)، وتقع في ٢٥ صفحة.

وتدور القصة القصيرة (الآلة تسرقني ذهني)^(٢) أثناء أربع وعشرين ساعة من حياة إنسان في القرن العشرين يشهد التقدم العلمي الهائل الذي جعلنا نقضي معظم أمورنا أو حاجتنا بواسطة الآلة؛ فهو يبدأ حياته بالاستيقاظ الباكر على رنين جرس آلة هي «الساعة»، لذا فإنه كما يقول:

«أصحو على صوت آلة، وأنام على صوت آلة، أكل من

طهي الآلة، وأركب الآلة، أف. رحماك يارب»^(٣) فإذا ما نهض من فراشه وجد صنوبر الماء فتساءل هل هو آلة؟! إذ ضغط على الزر الكهربائي فعملت مضخة المياه، ثم اتجه نحو الثلاجة ليستخرج من جوفها مواد طعامه فيقول - حيننا إلى حياة البساطة -:

«ما أجمل الكبد المقلية على جمر الغضا، ومع الغذاء شريحة من لحم طرية، أيتها الآلة كم تتلف الأشياء دخل جوفك الثلجي!»^(٤).

ثم يتدرج من ذلك إلى آلة الحلاقة الكهربائية، فمحرك سيارته التي أزهدت روح قطرة كانت تنام فوق العجلة «هذه الآلة كم من الأرواح تزهدتها»^(٥).

(١) انعقد بالمملكة المغربية بين ٥ و ١٢ يوليو ١٩٧٩، في ملتقى القصاصين الشباب.

(٢) مطابع الشمس - الرياض، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م.

(٣) ص ١.

(٤) ص ١.

(٥) ص ٣.

و حين يستمع إلى صوت أغنية من المذياع - وهو آلة -
يجد تداعياً يربط بين لون الوردة - موضوع الأغنية - ودم
القطعة .

ثم يلتقي بإشارة المرور لنصل إلى مساوىء عدة يراها مرتبطة
بالسيارة وإشارة المرور - وهما آلتان -

منها: إزهاق روح القطعة، وتوقع حادث تصادم، والاختناق بدخان
الشاحنات، ومجادلة شرطي المرور: هل اجتاز اللون الأصفر.

«دخلت منطقة الإشارة وهي صفراء وفي منتصف الشارع أدركك
النور الأحمر...»^(١).

إلى أن يحسم الشرطي الأمر فيقرر أن الإشارة أصدق عندئذ يتعجب
الإنسان:

«آه هكذا، الآلة أصدق مني، لا بأس».

* * *

وها هو يستقبل نبأ علمياً جديداً باختراع جهاز يعمل بالطاقة
الشمسية، حتى ليعلن أنه يكره الآلة^(٢) التي هي صاحبة السعادة^(٣).

ويدور حوار ينبيء عن فلسفة مَقْتَه لتطور الآلة في القرن
العشرين:

(١) ص ٤ .

(٢) ص ٥ .

(٣) ص ٦ .

«- تشفق على مصير الإنسان!!

- أعتقد هذا.

- لماذا؟

- لأن حضارة القرن العشرين أشمل الحضارات وأعمقها وأخطرها.

- وماذا في ذلك؟

- حضارة هذا القرن، هي حضارة جميع الأفراد والبلدان، الحضارات القديمة كانت تقع في أجزاء من الأرض، بلد حضارية متحضرة، وأخرى لانصيب لها من الحضارة على الإطلاق، ثم تتخلف المتحضرة، وتتخضر المتخلفة. الحضارات كالتنقل بين العديد من بلدان العالم، بفعل الظروف والتهيزات والمناخ الاجتماعي. أما الآن فإن البشر - تقريباً - يشتركون في حضارة واحدة. قد تعمهم الحرب، مثلما يعم بينهما الاختراع، ولهذا فإن الآلة صاحبة السعادة، سوف يكون لها شأن أكبر مما هي عليه الآن.

- وما الأمر المخيف في هذا؟

- إن معالي الكمبيوتر يعطل ممارسة الذهن الإنساني لمقدرته الحسابية والرياضية.

- لكن هذا في خدمة الإنسان.

- الخادم لا يسرق ذهن سيده، حتى مخترع الكمبيوتر لم يعد يفهم شيئاً بالنسبة لهذه الآلة.

— لكنه يديرها.

— وما الفائدة من الضغط على الأزرار، الأطفال أيضاً
يمكنهم القيام بهذه المهمة»^(١).

وهكذا لا يفتأ يلتقي بمظهر من مظاهر سيادة الآلة^(٢)، حتى يقترب
اقترباً كبيراً من أزمة الرومانسيين إزاء اختراع الآلة، يقول:

«هذه الآلات تمنع العامل من كسب قوته، تنشر البطالة
بين مجتمع العمال، الآلة تقبض رواتب العمال!...»^(٣).

ويمضي مع أنواع الاستخدام الآلي في حياة الإنسان المعاصر:
الخبز الآلي، التجميد والتبريد، آلة الغسيل، الكهرباء، الراديو، الهبوط
على سطح القمر، والنشرة الجوية^(٤) حتى يقول:

«زمن الآلة أكثر من وضع الحواجز بين الإنسان وما
يحبّ، أثر في عواطفه وعلمه التباعد والجمود، حتى الجار
— أحياناً — لا يعرف جاره، زمن المادة والآلة قلّل من أولئك
الذين يتواصلون ويتراحمون، الذين يتصافحون بعد ركعتي
السنة — عند كل صلاة —... أثر في سلوك
الإنسان...»^(٥).

(١) ص ٦، ٧.

(٢) ص ٨، ٩.

(٣) ص ١٠.

(٤) أنظر ص ١٠ — ١٦.

(٥) ص ١٦.

وقليلون يعرفون «بول تبتس جيروم» الذي أحرق هيروشيما،
وكثيرون يعرفون «نيرون» الذي أحرق روما، لا لأن المسافة بينهما
عشرات القرون بل لأن الفرق بينهما يكمن في نوع الآلة.

* * *

ثم يأخذه الفرار اللاشعوري من سيطرة الآلة إلى قرية في حضن
جبل أخضر بخضرتها وغديرها وبحيراتها وجداولها وطيورها وأزهارها
والنبع والقطا والأقحوان والمرج الأخضر بلا مضخة ماء ولا آلات، هنا
«أنات الساقية»، المواويل، وسحر الطبيعة، ويهمس لنفسه:

«المدينة تغرس فينا البخل!»^(١)

ويرى في سوق القرية الآمنة وجوها مطمئنة، وبها الصدق والأمانة
والقناعة.

وفي القرية ليس للإنسان إلا ما يملك، والثلاجة زير أو قربة،
والأواني فخارية، ولدى أحد الأعيان وليمة، واعتاد حياة القرية «لقد ملكه
الحلم الجميل بيتاً وامرأة طيبة جميلة»^(٢) حتى ينبّهه رنين الجرس من
حلمه الجميل. إذن فهو لم يفارق الآلة.

ثم يمضي مع أجواء القرية يتغنى بها غناء شاعرياً رومانسياً،
فالقرية تغفو في حضن الليل^(٣).

والساعة من حيث كونها آلة لم تفارقه أيضاً في أقصوصة «اللقاء

(١) ص ٢٠.

(٢) ص ٢٣.

(٣) ص ٢٤.

الأخير» من مجموعة «امرأة تعبر تفكيرى»^(١) حيث تتعدد مرّات رفع ذراعه للنظر في الساعة^(٢).

بين الواقعية والرومانسية:

الحق أن النظرة الإنسانية الناقدة لوجوه الحضارة الحديثة ليست بالضرورة رفضاً للحضارة بمقدار ما هي نقد لتجاهلها إنسانية الإنسان، أو تصحيح مسار تلك الحضارة، ومن هنا نجد امتزاج الرومانسية بالواقعية في تلك النظرة الناقدة، فبينما نجد الكاتب متجهاً للرومانسية في استجابته للقرية وهجره المدينة، وحديثه عن الغدير والهجرة والنهر والطيور والأزهار والنبع السلسبيل والأقحوان والقطا والمرج الأخضر «والإنسان والثور والساقية والحمار هؤلاء ربيع هذا المرج»^(٣)، «كان يهمس لنفسه، ويمشي بعينين مشدوهتين بسحر الطبيعة ورؤاها الحالمة»^(٤). «الليل يلبس القرية وشاحاً أسود، لكن القمر البلوري الشعاع، ينزع هذا الوشاح عن مفاتن الطبيعة، فتبدو ساحرة، وإن كانت غير واضحة المعالم والرؤى تماماً لكنها تبث شيئاً من سحر النهار»^(٥). «النجوم كعقود من لآلىء منشورة. الزهور الناعسة تلثم قطرات الندى المتساقطة. أجال بصره وتمتم: هذه النجوم كم هي كثيرة هنا! في

(١) ص ٧٧، من امرأة تعبر تفكيرى، كتاب الشهر (٧) نادي الرياض الأدبي.

(٢) ص ٧٧، ٨٠.

(٣) ص ٢٠.

(٤) ص ٢٠.

(٥) ص ٢٣.

المدينة لا نرى منها إلا القليل. كأنما النجوم جميعاً في سماء هذه القرية»^(١).

وكذلك نجده في مجموعة «امرأة تعبر تفكيرى» يتجه للرومانسية يقول:

«لقد حاولت أن أقتلع زهرتنا تلك لأغرسها من ثم على قبر قلبي الذي أوشك يومئذ أن يموت بمرض الحب والندم على أنى خشيت أن تدبل عندما تغلف أنسجتها وعروقها دموع الندم»^(٢). ويقول:

«حالة الورقة الذابلة تعود بسالم إلى جميلة، الخريف يسقط الورقة من مجتمع الخضرة والندى»^(٣).

نقول بينما نجد الكاتب متجهاً للرومانسية هكذا، تجده ذا نظرة واقعية لحياة الإنسان، فهو يرنو للحياة البسيطة الخالية من التعقد، ويظهر مساوئ استخدام الآلة، ويصور الصراع النفسي ويتناول الفوارق الطبقيّة^(٤) إلى غير ذلك من مظاهر اجتماعية تدنيه إلى المنهج الواقعي الذي امتزج بمظاهر رومانسية من حرص على ضمير المتكلم بما يشعّه من ذاتية وبخاصة قالب الرسائل^(٥)، أو بروز التيار العاطفي في (اللقاء الأخير)، والشعور بالغربة في (دائماً أغلق الباب خلفك).

(١) ص ٢٤.

(٢) ص ٥٤.

(٣) ص ٧٨.

(٤) أنظر: عانس في ليلة زفاف، ص ٣٩ وما بعدها وغيرها.

(٥) امرأة تعبر تفكيرى، ص ١٧ وما بعدها.

ولعل أبرز مظاهر الرومانسية من خلال منحاه الواقعي احتفاله بالأحلام، وللأحلام مكانة في أعمال سليمان الحمّاد، فهي في أقصوصة «دائماً أغلق الباب خلفك»^(١).

في هذه الأقصوصة يفيد الكاتب من الأحلام وسيلةً فنية من ناحيتين، فهي من ناحية تخاطب اللاوعي فتذهب بنا مع البطل إلى ابنه الذي يشتاق إلى رؤياه بعد أن أنهى دراسته مغترباً عن وطنه، وبدأ يستعدّ للعودة إليه وإلى أسرته ويرى ابنه في نومه:

«ولكنني التقيت فيها مع ابني، وكان يبدو في غاية الفرح والابتهاج! ولكنه يصر على أن يأخذ القطار الصغير من أخته ويخاصمني في ذلك...»

— لا يبوي أنا ما أريد هذي.

— خلاص يا حبيبي هذي لأختك رجاء... وأنت تكفيك هذه البدلة والسيارة والرشاش.

— لا يا بوي أنا ما أحب هذه البندقية...»

إلى أن يقول:

«وفجأة تنبّهت من نومي على طلقات نارية وصراخ وجلبة، وقفزت من سريري كالملدوغ!»^(٢).

هذا عن مخاطبة اللاوعي، أما الناحية الثانية فمرتبطة بالوعي الذي

(١) امرأة تعبر تفكير، ص ٦٧.

(٢) ص ٧٠، ٧١.

يحياء ويعيشه في الفندق مغترباً حيث يرتبط رشاش ابنه (اللعبة) بطلقات
رصاص حقيقية في مطاردة سارق بالفندق.

هنا يوظف الكاتب أداة فنية هي الحلم ويقرّ بها من الواقع لتحقيق
هدفين: أحدهما نابع من منطقة اللاوعي بحنيه إلى ولده، والآخر نابع
من منطقة الوعي الذي جعله يسمع بأذنيه وهو بين اليقظة والنوم طلقات
حقيقية من مسدس وهو ما يزال متشبهاً بحلمه مع ابنه.

وقد يضاف إلى هذه الوسيلة التي تمزج بين الرومانسية والواقعية
الرسائل التي يكون بعضها «بوح مشاعر»^(١).



وهكذا نجد تجاور التيارين: الواقعي والرومانسي في القصة
القصيرة عند سليمان الحمّاد، وفيهما نجد الكاتب متصلاً ببيئته يستمد
منها رؤاه وتصوّراته وخیالاته.

ولم تكن الرومانسية وسيلة من وسائل نأيه عن قضايا مجتمعه، إذ
لم تكن الرومانسية - في أصل نشأتها وقيامها - مجافاة للواقع، بل كانت
منهجاً اتخذه الأديب في سبيل نظرتة للواقع، وللمجتمع من حوله فكانت
لها رسالتها الاجتماعية، ومن هنا ليس غريباً أن نجد المنهج الجامع بين
المذهبين يتصل بالبيئة اتصالاً وثيقاً.

وقد يحسن في هذا المقام أن نذكر رأياً لسليمان الحمّاد ساقه
بصدّد حديثه عن الصلة الوثقى بين القصة القصيرة السعودية وبيئتها.

(١) امرأة تعبر تفكيرى، ص ٨.

يقول في مقدمة مجموعته القصصية (امرأة تعبر تفكيري):^(١)

«إن القصة السعودية ليست في حاجة إلى مصادر بيئية أخرى، حتى تكون مقروءة وناجحة وجيدة ما عدا ما يتعلق بالصفات المشتركة - ولكنني أميل إلى القول بأن القصة السعودية في حاجة إلى مزيد من الكتاب، وإلى مزيد من «الفنية» إذا جاز التعبير - في الأسلوب والفكرة!، وليس إلى بيئة أو مصادر بيئة أخرى، ذلك أن البيئة السعودية، مليئة بل أكاد أجزم بأنها فائضة، بالصور المعبرة والمتكاملة المكملة لمقومات القصة - ذات المنحى الإبداعي - فالبطولة والكرم، والشهامة، وحسن الجوار والحب البدوي والحضري، وضرب مجاهل الأرض لتأمين لقمة العيش بشرف، والإيمان حتى الموت، والولاء مع العزة والكرامة، أشياء حدثت على مسارح الحياة، في هذه الجزيرة الخالدة، حدثت ويحدث بعضها اليوم، في بلادنا المتعددة الصور والألوان، ولكن هذه الأشياء لم يلتفت لها كتاب القصة بشكل يعتمد نشدان الإبداع والأفضل».

(١) نادي الرياض الأدبي، كتاب الشهر (٧)، رجب ١٣٩٩ هـ/يوليو ١٩٧٩، ص ٨.

الواقعية الرومانسية في أنات الساقية، للقرشي

تكاد الواقعية الرومانسية تكون منهجاً فنياً للقصصي العربي، بجمعها بين سمات الواقعية التي تدنيها من جمهور قارئ، وجمهور يعيش في الأعمال القصصية وفي مجتمعها المصوّر، ثم جمعها إلى ذلك من سمات الرومانسية وسيلة المخاطبة الوجدانية، والإفهام العاطفي، والتعبير عن الذات، والالتصاق بالفرد.

ولعل في طليعة هذه الأمثلة في القصة السعودية مجموعة «أنات الساقية» لحسن عبد الله القرشي، إننا إزاء «حميد» ذلك الفتى البدوي بالطائف الذي بلغ من العمر خمسة وعشرين ربيعاً يحب ابنة عمه «ناجية» ويخطبها لنفسه، ويعيش مع حلم الزفاف وتهتف به الآمال متسائلة:

— ولكن متى يا حميد؟ متى ستبنى بناجية، ومتى ستزف إليك عروس الأحلام؟!»^(١).

(١) أنات الساقية، اقرأ ١٩٥٦، ص ١٣.

لكن عمه يؤجل موعد الزفاف، ثم تمر الأيام فلا يعود يرى بشاشة من عمه وترحيباً. بل لقاءً شاحباً وصمتاً موحشاً، واستمهالاً بكلمات «تخرج من فم عمه مرتدية غلائل يأس عقيم، منبئة عن ألم كظيم»^(١)، ثم لا يلبث أن يفاجئه عمه:

«إن ما يشجيني يا حميد أن حجازاً سميكا قد قام يذود عنك ناجية، ويمنعك قربها طوال العمر»^(٢).

وكان صخور الوادي هبطت على رأس حميد، وتساءل: أفي حلم أم في يقظة؟، وتساءله أمه في لهفة عن النبأ المزعج لقد جاء مالك الضيعة «غالب» ذو الأيادي الجسام وخطبها لنفسه وتهدد العم إذا ما رفض، ووعدته بالخير إن هو وافق، كما وعد أن يقطع حميداً تعويضاً.

وبينما كان حميد ينكث الأرض بشفرته المرهفة وخز نفسه «وهو لا يدري وخزاً متواصلاً انبثق الدم متفجراً من عروقه في غزارة وتدفق، ومن ثم سقط حميد سقطة المذبوح وتعالى صراخ أمه، الولهى:

— واولداه، واثكلاه... واذلاه!!»^(٣).

وينهي المؤلف أقصوصته بهذا التصوير الرومانسي:

«إن حميداً فتى البادية، وربيب المروج الخضر، وأليف الربيع الفوار، وخذن الهوى السمع الطهور، يعيش الآن في مصح الأمراض العقلية شيخاً أشيب، هدمته السنون، وقوست

(١) أنات الساقية، اقرأ ١٩٥٦، ص ١٤.

(٢) أنات الساقية، اقرأ ١٩٥٦، ص ١٤.

(٣) نفسه، ص ١٧.

ظهره الأيام، أما سلوانه الوحيد بين زملائه المساكين فهو أن
يصفر صغيراً خافتاً متقطعاً تعلو فيه «أنات الساقية»!!^(١).

* * *

ولقد تعدى الإحساس الرومانسي الإطار اللغوي الشعري والزخرفة
اللفظية، بل الايغال في التعبير التقليدي والألفاظ القديمة من مثل:
تصرّم، وجلمد، وتفهب، وأشجاه فأصماه، ولأواء- تعدى ذلك كله إلى
السقوط في «بحر الغرام الرومانسي» الذي يفرق فيه الرومانسيون
دائماً، وهو المبني على حب مفرط وفراق حتمي قهري، وعجز عن
المواجهة والتصدي، أي الاستسلام القدري، والولع بالطبيعة وجمالها
وأزاهيرها، والأحلام والآمال، والصباح والندى، ومباسم الورد، وهلع
الأم ويأس المحب.

وكان الشاعر^(٢) القصاص يستوحي قصص المحبين من تراثنا الشعري
البعيد في الشعر الجاهلي حيث عنترة وحبيبته عبله وعمه مالك ومشكلة
عنترة الطبقية تلك التي ترجع إلى سواد لونه وعبوديته وعجزه عن منافسة
الأحرار في الإصهار والحب.

وفي تراثنا الشعري في العصر الأموي حيث قصص الحب العذري
لدى قيس وليلى، وقيس ولبنى، وكثير وعزة، وجميل وبثينة ممن اقترن
حبهم بالحرمان واللوعة والعذاب والعفة.

ونظن ظناً أن صورة عنترة كانت في أعماق «القرشي» وهو يكتب
بريشة الواقعية الرومانسية، لا سيما ونحن نعلم أنه كان قد كتب بحثاً طيباً
عن عنترة^(٣).

(١) نفسه، ص ١٧.

(٢) للشاعر قصيدة عنوانها (عرس في بلاد العرب) لا تخرج عن هذا الإطار كثيراً.

(٣) فارس بني عبس.

فكان حميداً العصري البديل لعنترة العبسي والمشكلة الطبقية قائمة وإن اختلف لونها، وكان المحب القديم يتقلد سيفه، وهذا يمسك بسكين حاد، والعم، والحبيب المنافس فيهما معاً.

وعلى الرغم من الميل الواقعي في الأقصوصة لتصوير البيئة، فإن غلبة التيار الرومانسي حالت دون تقديم تفاصيل أخرى عن هذه البيئة، كما حالت دون استبطان شخصية الفتى المحب وكان من الممكن تعميق حدث المفاجأة ووقعها على نفسه، وما يولده ذلك من صراع حين أخبره عمه بالنبا الفاجع باستحالة اقترانه بمحبوبته^(١). لكن المؤلف مرّ مروراً سريعاً واكتفى بأن يتخذ من الساقية مناخاً نفسياً إذ يستمع الفتى المحب إلى أنينها ويحاكيه.

وهذا نموذج من مطلع تلك الأقصوصة يبين عن الشاعرية:

أنات الساقية

«كان «حميد» جالساً قرب «الساقية». ولوراح شاعر موهوب يسكب على الورق رائحة من خرائد الشعر تزرى بعقود الجمان، ويتغنى بسحرها الزمان، لما استطاع أن يصوّر مرح «الربيع» كما هو ناثر معربد في إحساس «حميد» وتوهج نشاطه وبشره!

إنه فتى البادية، وهبته بساطتها وصراحتها، وأكسبته جهارتها ونضارتها، وسكبت في شبابه من شبابها الخالد وعنفوانها الدافق. حميد ابن المروج الخضر ربيب المربع الزهر، بسق في «الطائف» الأنيس، كما تبسق خميلاته، وروته مياحه العذبة فهو عذب الحديث طلق المحيا.

(١) ص ١٤، ١٥، نفسه.

صقلته الخمسة والعشرون ربيعاً فسوت فيه الرجولة الواضحة
والشمم والإباء، وهذبت غرائزه بيئته العربية الخالصة فإذا هو فتى قريته
وأمل عشيرته.

ونفحت الأزاهير أريجها الفواح فإذا حميد ينشق هذا العبير
ويترواه، ورؤى غده البهيج ترفرف حواليه مصورة له موكب الأحلام
الزاهر حينما تزف إليه ابنة عمه «ناجية» فتملاً أفراحه القبيلة وتدق له
بشائر الفوز بفتاته النبيلة.

وهتفت به الآمال متسائلة: ولكن متى يا حميد؟ متى ستبنى بناجية؟
ومتى ستزف إليك عروس الأحلام؟!

إن حميداً كلما ذهب إلى عمه مستنجزاً وعده بتزويجه ناجية هشاً
له مرحباً متعشماً فيه إرجاء الموعد حتى تنضج الفتاة ويكمل عقلها.

وعاد حميد، أو عادت الآمال تسائله، ولكن ناجية الآن قد فرعت
سنة عشر ربيعاً، فهي بلا ريب على نضج واستواء، قد اكتملت أنوثتها،
وضاع عبير سحرها، وملاً الأسماع نبأ جمالها، وبهر الأبصار بريق
فتتها. إنه لغاد إلى عمه صباحاً بلا ريب، فيلح أيما إلحاح في إنجاز
الزواج! ولا شك أن عمه سيستجيب وقد «أنجز حُر ما وعد!».

ويطل الصباح إطلالة الندى على مباسم الورد ويستقبل حميد
نشطاً منازل عمه، تسدد خطاه عزيمة الشباب، ويؤجج صدره ولع وهيام!
هذا هو عمه يرد تحيته في هبة ووجل! أين ما عهده حميد من
بشاشة وترحاب؟ ولكن اللقاء الشاحب لا يفتر من عزيمة حميد، فها هي
ذي كلماته تتسابق مستنجزة مستعطفة!

ولكن عمه لا يجيب، وكأنه لم يسمع نداء قلب ابن أخيه.

تعقيب

كانت الصفحات السابقة قراءة في نماذج من القصة القصيرة في المملكة العربية السعودية.

وقد خطا الفن القصصي عالمياً خطوات واسعة، وتوثقت صلاته بعصره وما فيه من أحداث ونظريات وابتكارات، فتعددت اتجاهاته ومدارسه ووسائله التقنية، واندفع هذا الفن اندفاعاً شديداً نحو ضروب من التجديد والتعقيد، وأفاد بشكل كبير من إنجاز العلوم المختلفة، وقد يكون في طليعتها علم النفس وبخاصة لدى النمساوي «سيجموند فرويد» (١٨٥٦ - ١٩٣٩)، وغيره من علماء النفس.

وبقدر ما اتسعت دائرة اتصال هذا الفن بالعلوم الإنسانية والعلوم التطبيقية، ازداد توثقه - من باب أولى - بالأنواع الأدبية الأخرى من مسرحية، ومقال، واستطلاع، ولوحة قلمية، وتمثيلية، وتحقيق، وشعر... الخ. بل تجاوز ذلك إلى ما جدّ في حقله من اتصال بوسائل نقل القصة إلى المشاهدين أو المستمعين عن طريق الإذاعتين: المسموعة والمرئية حيث فن السيناريو وإعداد الحوار.

ولقد أردتُ أن تكون نظراتنا في القصة القصيرة السعودية فيما مضى من صفحات من منطلقين:

أحدهما التفاعل الفني بين الفنون الأدبية من ناحية، وبينها - مجتمعة - وبين كثير من العلوم الإنسانية من ناحية أخرى وهذا ملمحٌ فني جدير بالاهتمام حقاً، وهو ما سميناه (التراسل الفني بين الأجناس الأدبية)، فقد أخذ فنّ القصة القصيرة يستعير ملامح من سمات فنية لجنس أدبي آخر.

وقد وقفنا على نماذج يمكن تحويلها - بسهولة - إلى شعر ذي موسيقى. بل فيها ما لا يحتاج إلى تدخل فني منا، ووقفنا على وعي فني لدى كاتب القصة القصيرة بالمقتضيات الفنية لفن (السيناريو) لصنع التمثيلية الإذاعية. وفي ذلك تأكيد لضرورة ارتباط فن السيناريو بالعمل القصصي الذي هو لحمته وسداه معاً، ولقد تجلّى ذلك بصفة خاصة لدى من عملوا بالصحافة من كتّاب القصة القصيرة، إذ يدعوهم عملهم الصحفي، والإذاعي أحياناً، إلى الاقتراب من حدود تلك الفنون.

وقد ارتبط ذلك بتطور طراً على الفنون القصصية، إذ لم يعد القصاص عابثاً بتقديم كل التفسيرات والمبررات والتوضيحات في سياق أحداثه كما هو الحال في القصص التقليدي. بل بات لزاماً على القارئ ألا يأكل طعاماً ممضوغاً. بل عليه أن يشارك في إعادة إنشاء العمل الأدبي بقراءته الواعية التي هي (إعادة تأليف) لدى بعض النقاد، فوجدنا لدى القاص مانجده في (السينما) والتمثيلية من الصور المفاجئة، واللقطات المتتابعة والانتقال، وعلى القارئ إدراك العلاقات بين حركة الشخصيات، وتدافع الحوادث.

وكان من ألوان هذا التراسل ما وجدناه من شعر في القصة القصيرة، وليس هذا بدعاً، فقد أشار مؤلف كتاب (الاتجاهات الأدبية الحديثة) إلى الرواية الشعرية عند «جيرودو»، و«جوليان غراك»، ورأى أنه «من الشاعر إلى القصاص لا فارق في الإحساس الجمالي». وفيما سماه (المغامرة الشعرية) ركّز على أن وظيفة الشعر تقارب الهوة بين الشعر والنثر^(١).

كما وجدنا فان تيجم في (المذاهب الأدبية الكبرى في فرنسا)^(٢) يشير إلى المزج بين الأنواع في تجارب في الدراما الرومانسية تجلّى فيها الانصراف عن الفصل بين الأنواع، ويشير إلى رأي «جورج ساند» في أن الرواية «عمل شعري بمقدار ما هي عمل تحليلي»^(٣).

أما المنطلق الفني الآخر الذي نظرنا للقصة القصيرة السعودية من خلاله، فهو أنه من العسير الحكم بأن تيار الواقعية في العمل القصصي يكون خالصاً في ذاته ولذاته، لقد خالطتها الرومانسية بحيث بات من الصعب أن نجرّد عملاً واقعياً من سمات رومانسيته منذ حدّد مبادئها وشرحها «فيكتور هوجو» في مقدمة مسرحيته (كرومويل) التي نشرت ١٨٢٧، وأصبحنا لا نقتصر على (الرومانسية) منذ أصولها القديمة التي قامت في مواجهة (الكلاسيكية)، وأصبحنا نجد من يشير إلى (رومانطيقية القرن العشرين)^(٤)، ويقول:

(١) من ص ١٢٥ - ١٣٢.

(٢) ص ٢٠٨، ٢٠٩.

(٣) ص ٢٢١.

(٤) ألبيريس - الاتجاهات الأدبية الحديثة، ص ٤٣.

«وهكذا ولدت الرومانطيقية، الرومانطيقية الحقيقية،
الرومانطيقية التي ستسود القرن بكامله، بوضوح كبير، في
الأدب الرسمي المعجون بالواقعية المتطورة، ولقد ذكرنا
ما ينبغي أن نفهمه من هذه الكلمة إننا لا نعني بها غنائية
رومانطيقية ١٨٣٠ المجهضة وعاطفيتها، بل تلك الواقعية
الرومانطيقية مثلاً التي هي تعبير الكاتب عن قلقٍ وعن
حرية»^(١).

ويشير «فان تيجم» إلى حمل الرومانسية منذ سنة ١٨٥٠ بذور
الواقعية^(٢).

وهكذا كان الفصل الخاص بالواقعية الرومانسية عند بعض
قصّاصينا نموذجاً لسريان تيار الرومانسية جنباً إلى جنب مع تيار الواقعية.
وأحسب أنه آن لحياتنا الأدبية أن تصحح مفهوماً واهماً لدى بعض
عشّاق الأدب يتمثل في أن السمات الرومانسية تخلّف أدبي، أو أنه
غناء في غير عصره، بل إن شيئاً من ذلك لا ينبغي أن يطغى على
تعبيراتها الاجتماعية إزاء الرومانسية، الرومانسية ذلك المنحى الأدبي
الذي لا يكون الأدب – فيما نزع – أدباً بدونه.

(١) د. م. ألبيريس، الاتجاهات الأدبية الحديثة، ت جورج طرابيشي، عويدات،
بيروت ط ٢ ١٩٨٠، ص ٥١، ٥٢.

(٢) المذاهب الأدبية الكبرى – بيروت، ط ٢ ١٩٨٠، ص ٢٣٦.

من المصادر والمراجع

أولاً - من المصادر:

- (١) الآلة تسرقني ذهني، سليمان الحمّاد. الرئاسة العامة لرعاية الشباب، الرياض، ١٣٩٩ هـ.
- (٢) امرأة تعبر تفكيري، سليمان الحمّاد. النادي الأدبي بالرياض كتاب الشهر (٧).
- (٣) أنات الساقية، حسن عبد الله القرشي. اقرأ، القاهرة ١٩٥٦.
- (٤) الرحيل، حسين علي حسين. المطبعة الفنية، القاهرة، ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨.
- (٥) الظمأ، عبد الله جفري. الكتاب العربي السعودي، تهامة، ط ١، ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠.
- (٦) القصة - نماذج - نادي الطائف الأدبي، ج ١، ج ٢.
- (٧) مطلّات على الداخل، علوي طه الصافي. النادي الأدبي بالرياض، ١٤٠٠ هـ/١٩٨٠.
- (٨) موت على الماء، عبد العزيز مشرى. النادي الأدبي بالرياض، ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩.
- (٩) مونولوج، حسين علي حسين. (بالآلة الكاتبة).
- (١٠) النساء والحب، خليل الفزيع. مؤسسة العهد، قطر، ط ١ ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨.

ثانياً - من المراجع:

- (١) الاتجاهات الأدبية الحديثة، د. م. ألبريس ت. جورج طرابيشي. عوידات ط ٢ ١٩٨٠.
- (٢) الأدب ومذاهبه، د. محمد مندور. دار النهضة المصرية القاهرة د. ت.
- (٣) برامج التلفزيون، إنتاجها وإخراجها، إدوارد ستاشيف، ورودي برنيتز، ت. أحمد طاهر، سجل العرب، القاهرة د. ت.
- (٤) بناء الرواية، إدوين موير، ت. إبراهيم الصيرفي. القاهرة ١٩٦٦.
- (٥) تأليف التمثيلية التلفزيونية، سيربازيل بارتليت، ت. عزت النصيري. الهيئة المصرية العامة للتأليف، القاهرة ١٩٧٠.

- (٦) التفسير النفسي للأدب، د. عز الدين إسماعيل. القاهرة ١٩٦٣.
- (٧) الحياة في الدراما، إريك بنتلي، ت. جبرا إبراهيم جبرا. العصرية، صيدا بيروت ١٩٦٨.
- (٨) الرومانتيكية، محمد غنيمي هلال. الأنجلو القاهرة.
- (٩) فن القصة القصيرة، رشاد رشدي. القاهرة ١٩٥٩.
- (١٠) في النقد والأدب، إيليا الحاوي. أجزاء دار الكتاب اللبناني ط ١ ١٩٨٠.
- (١١) قضايا الإنسان في الأدب المسرحي المعاصر، الدكتور عز الدين إسماعيل. القاهرة ١٩٦٣.
- (١٢) قضايا الفن القصصي، د. يوسف حسن نوفل. دار النهضة العربية، القاهرة ١٩٧٨.
- (١٣) لمحات عن التمثيلية الإذاعية، محمد ماهر فهم. الدار العربية للكتاب، تونس، ١٩٧٧.
- (١٤) ما الأدب، جان بول سارتر، ت. غنيمي هلال. الأنجلو ١٩٦١.
- (١٥) المذاهب الأدبية الكبرى في فرنسا، فيليب فان تيجم، ت. فريد أنطونيوس. بيروت ط ٢ ١٩٨٠.
- (١٦) مذاهب فنية غربية وعربية، إيليا الحاوي. بيروت ١٩٨٠.
- (١٧) المصطلح في الأدب الغربي، د. ناصر الحاني. العصرية، بيروت ١٩٦٨.
- (١٨) المواقف الأدبية، د. غنيمي هلال. نهضة مصر ١٩٧٣.
- (١٩) النقد الأدبي الحديث، د. غنيمي هلال. الأنجلو، القاهرة.
- (٢٠) النقد الأدبي الحديث أصوله واتجاهاته، د. أحمد كمال زكي النهضة العربية، بيروت ١٩٨١.
- (٢١) الواقعية في الرواية العربية، د. محمد حسن عبد الله. القاهرة ١٩٧١.

القسم الثاني

شعراء :

الصورة الفنية في شعر محمد بن علي السنوسي

قد نجد من استناد الشاعر إلى إمكانات «التشبيه» ما يبين أنه لا يوظفه للإحاطة بالموقف الكلي للعاطفة في التجربة الشعرية. بل يجعله مرتبطاً بجزئية لا يكاد يتعداها. وما ذلك إلا لأن هذا التشبيه قائم على الخيال البسيط آنذاك، وليس على الخيال المركب، وذلك راجع إلى قوة الخيال وضعفه، فالخيال القوي في مقدوره أن يخلع الحياة على الثوابت وما هو جامد، عند ذلك نجد ما يسمى التشخيص (Personification) ^(١).

أما الخيال المحدود فأقصى قدراته أن يصل إلى تشبيه الأشياء، ووصفها وصفاً حسيّاً خارجياً لا يتعدى السطح، فإذا ما ارتقى هذا الخيال نقل التشبيه من الخارج أي «السطح» وجعله قادراً على الاستبطان من الداخل، وغزو سرائر النفوس، لذا نجد الخيال المحدود يشبه الجميلة بالقمر، أما الخيال المحلق فلا يقتصر على تلك القيمة الفنية فحسب. بل يتعداها إلى أن يجعل للقمر حياة تشبه حياة البشر، بل ينسب إليه قدرات، وإرادة، فيجعله يحب ويحيى ويريد ويتحرك كأنه من الأحياء.

(١) دارت بحوث حول الخيال Imagination : الابتكاري Creative، والتركبي Associative والتفسيري Interpretative.

وقد يعين في هذه الدراسة الاستعانة بمدخلين من مداخل النقد الأدبي الحديث وهما:

المدخل النفسي (السيكلوجي)، والمنهج الأسطوري (الميثولوجي)، وفي الأخير ما يفسح المجال أمام اتصال الصورة الفنية بالامتدادات الأسطورية القريبة والبعيدة، المحلية والعالمية، لأن في (الميثولوجي) إلباس قوى الطبيعة وظواهرها ثوب الحياة، كما أن فيها نسبة أعمال تشبه أعمال الأحياء.

ولن نعيد هنا مناقشة ما قيل حول التفرقة بين الخيال والوهم أو قوة الاستدعاء، إذ يظهر الخيال الصلات بين الأشياء والحقائق ويفوق حدود الوهم. أما الوهم فيقتصر على تصور صلات بين الأشياء ليس لها وجود، فهو نوع من أنواع التذكر والتداعي، لذلك كانت مهمته الجمع والتراكم فحسب ولا يضيف جديداً. من أجل هذا خاطب العقاد شوقي في (الديوان في الأدب والنقد) سنة ١٩٢١ في معرض معركته العنيفة معه:

«إعلم أيها الشاعر العظيم أن الشاعر من يشعر بجوهر الأشياء لا من يعدّها ويحصي أشكالها وألوانها، وأنه ليست مزية الشاعر أن يقول لك عن الشيء ماذا يشبه؟ وإنما مزيته أن يقول ما هو؟ ويكشف عن لبابه وصلة الحياة به».

والحق أن النقد الحديث قد أفاد من تلك القضايا التي أثارتها المدرسة التجديدية - المسماة وهماً وتجاوزاً مدرسة الديوان - لدى فرسانها عبدالرحمن شكري، وعباس محمود العقاد، وإبراهيم عبدالقادر المازني، وكان من جهودهم في (نظرية الشعر المعاصر) الإجابة عن كثير

من قضاياء ومنها الخيال والصورة والتشبيه، ولعلمهم حدّدوا للتشبيه مجاله الحق وهو داخل النفس البشرية لا خارجها، ولا مجرد التعلق بالحواس الخارجية فحسب لأن ربط التشبيه بالأثر النفسي يجعل مجاله وجدانياً كما أنّ لكبير هذه المدرسة عبدالرحمن شكري - وبخاصة في مقدمات دواوينه ومقدمته الطويلة لديوانه ج ٥، سنة ١٩١٦ بعنوان في الشعر ومذاهبه - فضل تنبيه شعراء جيله ونقاده إلى فهم نظرية الخيال كما اتّضحت لدى الخمسة العظام وهم: بليك، وكولردج، ووردز ورث، وشلر، وكيثس، إذ رأوا الخيال للشاعر بمثابة المملكة التي لا يكون شاعراً بدونها، إذ به - أي بالخيال - تتكون القوة التركيبية السحرية التي تذيب وتحثّ التلاشي، والانصهار، والتجمّد، لكي تنشئ من جديد، وتخلع الحياة على الأشياء من خلال روح الشاعر التي تنفث في البرّ والبحر والهواء والجوامد. بل تؤلّف بين المتنافرات والأضداد، والعام والخاص لتجعل الصور في تناسق عضوي مترابط يخضع لعاطفة واحدة، لذا فرق كولردج بين الخيال الثانوي والخيال الأولي.

وهكذا نرى التصوير الفني ينفذ إلى جواهر الأشياء وبقدر ما يلجأ إلى التجسيد والتشخيص والرمز ينأى عن التجريد والتقريب^(١).

وحين نتلمس الصورة الفنية في شعر محمد بن علي السنوسي نقف على سمتين أساسيتين بها هما: البساطة والتلقائية، وهاتان السمتان

(١) انظر للعقاد: مطالعات في الكتب والحياة ١٩٥٦؛ وخلاصة اليومية ١٩١٢؛ وساعات بين الكتب ١٩٢٩؛ والديوان في الأدب والنقد ١٩٢١؛ والفصول ١٩٢٢؛ ومقدمة ابن الرومي حياته من شعره؛ ومحمد خليفة التونسي؛ فصول من النقد عند العقاد؛ ومحمد مندور، النقد والنقاد المعاصرون.

هما أساس التصوير عنده، ونستشهد لذلك ببعض ما نشره في ديوانه الباكر (القلائد)^(١)، وفي (شعراء من الجنوب)، وفيما ينشره أخيراً في المجلات المحلية.

وقد بدأت ميوله الشعرية تتضح منذ سنة ١٣٥٩ هـ^(٢)، ومنذ ذلك التاريخ ظهرت أشعاره تحمل عبق القديم المتمثل في أبي تمام والبحري والمتنبي وأمثالهم، والمعاصرة المتمثلة في شوقي وحافظ وعزيز أباظة وأمثالهم إلى جانب أثر أبيه القاضي الشيخ السيد علي السنوسي، وما درسه على يد الشيخ علي بن أحمد عيسى، والشيخ عقيل بن أحمد من دروس.

والبساطة والتلقائية يبدوان في ذلك التصوير الذي يفتح به ديوانه (القلائد) قائلاً:

هذه ألحان قلبي	وأغاريد شبابي
هي أحلامي وآما	لي وكأسي وشرابي
وصباباتي وأشجاء	ني وحبِّي وعذابي
إنها صورة نفسي	قد تجلّت في كتابي

وإننا لنقف على الروح البيانية عند شوقي في مرحلة (القلائد) في القوافي الممدودة، والنفس الطويل. من ذلك قصيدة (بطولة الجزائر)^(٣) وعدد أبياتها سبعة وخمسون بيتاً ومطلعها:

(١) للشاعر دواوين: القلائد، والأغاريد، والأزاهير، والينابيع.

(٢) انظر غلاف (القلائد)، دار الكتاب العربي، القاهرة.

(٣) ص ١٤١، وما بعدها.

أهابت ففدّاهَا دَمٌ وإهاب ونادت فلّباها شَباً وشباب
وهمت فهزّ الأرض زحف تراحمت قلنسوة في حشده ونقاب
وهو بدءٌ يقفنا - في البداية - على ميل الشاعر للتعبير بالصورة، قد
يصفو حيناً، وقد يختلط بصوت عالٍ، وقد يشبه الخطابية أو التقريرية،
وذلك راجع - فيما نرى - لطبيعة الموضوع الوطني، وحين جرى
الشعراء هذه البطولة الجزائرية - وهي في إبانها - تلبّسهم نوع من
الحماس أو شك أن يخرج بهم إلى خطابية وتقريرية، لهذا نرى التعبير
بالصورة في هذا العمل الفني يوشك أن يضع في زحام تقريرية
الحماس... ونقف الآن أمام حصر للأبيات التي اقتربت من الصورة:

تفجّر واديها وفاضت جبالها ودمدم بالموت الزؤام سحابُ
محي الوعي أشباح الأضاليل وانطوى دجاها وذابت غيمة وضباب
تشبّث بالحق الصريح وأطبقت يدها وشدته عرى وعراب
يصارع جباراً سقى الحقد قلبه وسال على شذقيه منه لعاب
تصدّعت الأسوار واندكّ حاجز ومزّق من ذاك الستار حجاب
ثم يعود الشاعر إلى الخطاب المباشر للمستعمر فيصبّ عليه جام
غضبه في شعر حماسي خطابي وغنائية مباشرة، وذلك راجع لوطنية
الموضوع - كما قدمنا - لذا كان التعبير بالصورة وهو يمثل - كما - أقل
من ثلث أبيات القصيدة - كان هذا التعبير مختلطاً بالمباشرة.
فإذا ما انتقلنا إلى قصيدة غير وطنية مما اختاره الشاعر لنفسه
ليضمّنه (شعراء من الجنوب) ^(١) - وجدناها - أي القصيدة - تفيض
بالصور، يقول:

(١) شعراء من الجنوب، ط ١، جازان، ١٤٠٠هـ = ١٩٨٠م، ص ١٠١.

أنا ما زلت يا حبيبي مسافرٌ زورقي أحرف وبحري مشاعرٌ
وشراعي عواطف خافقات خفقان الرياح والموج زاهر
وأنا شاعر وما الشعر إلا رحلة الفكر في محيط الخواطر
كيف أرسو ولم يلح بعد مرسا ي ولا أشرقت لعيني منائر
ونهارى ضياؤه شاحب اللو ن ويلي كأنه قلب كافر

وهنا قد تفاجئنا بعض التعبيرات التي يُلجئ إليها الرويُّ أحياناً
مثل «قلب كافر»، غير أن التعبير بالصورة هنا قد يكون أصل منه في
القصيدة السابقة، ها هو يمضي قائلاً:

وسمائي ممسوحة لا بصيص لنجيم ولا جناح لطائر
ولحاظي مدهوشة ترمق المج هول حيرانة وقلبي مغامر
وحياتي تدور حول رؤاها والرؤى لعبة على كف ساحر
وهنا نفاجأ أيضاً بتذييل حكمي في عجز البيت الأخير يداعب
الصورة نراه في «كف ساحر»!

وهذه قصيدة ثالثة من نوع آخر يرثي فيها صديقاً له عنوانها (دمعة
وفاء)^(١)، ومنها قوله:

واستفاض الأسى يمزق أحشا ئي وروحي ويعصر القلب عصرا
فمللت المقام في (الطائف) الحد و وضاق الفضاء روضاً وزهرا

(١) القلائد، ص ٢٠٨ وما بعدها.

ولعلها أقل هذه القصائد احتفالاً بالصورة على الرغم من أنها في موضوع عاطفي تنشط فيه الصورة الفنية، وهو موضوع الرثاء.

والسمة العامة لتصويره - كما قدمنا - البساطة والتلقائية، من هنا نتفق مع ما قرره محمد سعيد العامودي في مقدمة ديوان (الأغاريد) للسنوسي، يقول:

«إن من سمات شاعرنا السنوسي - في اعتقادي - أنه لا يحاول أن يتكلف أو يظهر بغير حقيقته، أو يقول ما لا يعتقد أو يمدح - مثلاً - من لا يرى أنه أهل لثناء أو مدح، وإنما هو في كل ما طالعه من شعره ما أراه إلا حريصاً كل الحرص على التزامه بهذه السمة، سمة الصدق في التعبير^(١)».

وكان بودنا أن نستشهد بقصيدة ترجمها السنوسي شعراً عنوانها (أنشودة الصقر)^(٢) ومطلعها:

زخر البحر ذو العباب وحيًا شاطئاً حالماً وأفقاً بهياً

لولا أن شاعرها لم يذكر لنا اسم شاعرها الأول، هذا فضلاً عن أن المعاني والصور تنسب للغتها الأولى.

وخير منها تمثيلاً للشاعر قصيدته (لوحة من عسير)^(٣) ولعلها أحدث ما نشر للشاعر، وهذا جزء منها:

(١) الأغاريد، الأصفهاني، جده، ت ص ك.

(٢) نشرت بمجلة الفيصل، العدد ٢٢ (مارس ١٩٧٩)، ص ٧٨.

(٣) نشرت بمجلة الفيصل، العدد ٥٣ (سبتمبر ١٩٨١)، ص ٨٢.

بين مَسْرَى الشذى ومجرى العبير خفق القلبُ مستهامَ الشعور
يتلقى أشعةَ الشعر من إيـ حياءَ أفق مشعشع بالزهور
ما تصورتُ أن في الأرض فردو ساءَ وهوراً كاللؤلؤ المشور
بلد شامخ يطل على الأر ض بلحظٍ يسمو سمو الصقور
يا ظبابة (السراة) رفقا بإحسا سي فما زال ناعماً كالحرير
وأنا الشاعر الذي هام بالحسـ ن وغنى له غناء الطيور

وفي ذلك كله نلتقي بصورة فنية فيها تلقائية وبساطة، ولعل لحب الطبيعة – والطبيعة المحلية بنوع خاص – الدّخل الكبير في روح تلك القصيدة، وفي مناداته الظبابة بما في ذلك من استيحاء للصورة العربية القديمة.

بقي أن نقول إن الصورة الفنية ينبغي ألا تفقد الحركة المتابعة في الزمن، وهو شيء يفوق مجرد التصوير بالريشة مثلاً عند الرسام، إذ لا يستطيع الرسام إلا التقاط منظر ساكن أو شبه ساكن في حيزٍ محدود، وزمان معين، أما الحيز والزمان في الصورة الفنية فمتحركان متتابعان، إذ تتغلب الحركة على الحيز فتجعله متنقلاً، وتتغلب على الزمان فتجعله متجدّداً، وهنا سرّ إحساسنا الفني بروعة التصوير دائماً، وذلك لا يتأتى إلا من خيال مبتكر قادر على التحليق.

محمد السليمان الشبل وديوانه «نداء السحر»

حفلت الحياة الأدبية بالمملكة العربية السعودية بنهضة أدبية تمثلت في عطاء واضح من الدواوين الشعرية لشعراء من أجيال أدبية شتى، وتلك ظاهرة فنية تستحق الدراسة حقاً؛ إذ لا تتأتى هذه الكثرة الواضحة في دواوين الشعر إلا من نهضة شعرية وإن حملت بعضاً من الضعف.

وبين أيدينا اليوم ديوان شعر «نداء السحر» للشاعر السعودي محمد السليمان الشبل، صدر عن النادي الأدبي بالرياض^(١).

والشاعر محمد السليمان الشبل ولد في مدينة عنيزة سنة ١٣٤٨ هـ، وتلقى فيها دروسه في المرحلة الأولى من حياته التعليمية، ثم التحق في مكة المكرمة بالمعهد العلمي السعودي حتى تخرج فيه سنة ١٣٦٩ هـ.

وفي سنة ١٣٧٣ هـ تخرج في كلية الشريعة بمكة المكرمة، وشق طريقه في حياته العملية في حقل التعليم، وفي حياته الأدبية مع الشعر والكلمة الفنية.

(١) عن كتاب الشهر ١٣٩٩ / ١٩٧٩، (١٠) ٤٠ قصيدة.

وقد دارت حول الأدب السعودي دراسات عديدة في الآونة الأخيرة، نذكر منها - على سبيل المثال - ما تناول جانباً من جوانب حياة شاعرنا وشعره من تلك الدراسات:

شعراء نجد المعاصرون لعبد الله ادريس، وشعراء العصر الحديث في جزيرة العرب للحقيلي، والأدب الحديث في نجد لمحمد بن سعد بن حسين، والحركة الأدبية في المملكة العربية السعودية لبكري شيخ أمين، والتيارات الأدبية لعبد الله عبد الجبار، وغيرها من الدراسات الأدبية.

ومن عادة الشعراء أن يحرصوا على مصافحة قلوب مستمعهم بقصائدهم بنشرها تباعاً أو إذاعتها من قبل أن تضمها دفناً ديوان، وشاعرنا «محمد السليمان الشبل» أحد هؤلاء الشعراء الذين التقوا بقرائهم على صفحات الدوريات، فقد نشر معظم قصائد الديوان في الصحف التالية: البلاد السعودية، والأضواء، والندوة، والبلاد الأسبوعية، واليمامة، وعرفات وغيرها.

ويمكن دراسة شعر محمد السليمان الشبل من منطلق مفهوم «المعاصرة والتراث» فهو - كسائر شعراء عصره - يستقي شعره من معينين لا ينضبان هما:

المعاصرة: أي ما يدور في عصره من تيارات فنية، ومدارس أدبية، وصيحات تجديد، وموضوعات وقضايا.

والتراث: أي الأخذ عما سنه السلف الشعراء من أصول فنية وقواعد أدبية، ونماذج من النتاج الفني.

ولا شك أن التمازج الفني الدقيق بين هذين النبعين العظيمين

لا يمكن تحقيقه بسهولة ويسر، إذ لا يتحقق ذلك الجمع المحكم بين عطاء التراث وعطاء العصر إلا لذوي البصيرة الفنية والحس الأدبي من الشعراء.

ها نحن نرى - فيما يطالعنا به الشاعر في صدر ديوانه - التفاتة مخلصة للتراث في قصيدته «أشواق»^(١).

يقول فيها:

سل البان عن تلك الملاعب والربى	هل انساب منها للجوانح مشربا؟!
يرف لها قلبي إذا لاح بارق	ويذكرها إن هام صبا معذبا
فاندب ما أرقّت من حلم الهوى	واذكر ما أبليت في زمن الصبا
أريج هنا في مهجتي منه موكب	وها أنا أرنو بين عينيه موكبا
له بين طيات الجوانح عارم	تغلغل في الأعماق مني فألها
صبرت به والشوق ملء مواجدي	ودمع الهوى يهمني بقلبي صيّبا

وكأنني به الشاعر العربي الأصيل الذي يمضي على نهج الأقدمين في الحديث عن الملاعب والربى والبارق في شكل موسيقي يحافظ فيه على ما ورثه العرب من عروض صاغها الخليل بن أحمد في بحور وأوزان معروفة، غير أن معاصرة الشاعر لم تقتصر بتلك النظرة العاطفة على المحاكاة القديمة فحسب، وإلا ما زاد على الوقوف على الأطلال، وإنما يقترب الشاعر من ذاته حين تتجلّى في تلك القصيدة عاطفة صادقة في صياغة شعرية طيبة، وقد أحس الشاعر أنه لم يقدّم تجربته العاطفية كاملة في قصيدة واحدة وهي «أشواق» فتلتها قصيدة أخرى هي الثانية في

(١) ص ١٣، ١٤.

الديوان عنوانها أيضاً «أشواق»^(١)، وهي مختلفة عن سميتها السابقة في الوزن والروي معاً مما يؤكد أنها تجربة شعرية أخرى لكنها استمرار للتيار العاطفي في الأولى يقول فيها:

كم بت أعزف للأيام ذكراه	وأستعيد رؤى من وحي دنياه
أسائل الليل عن ماض يؤرقني	في كل يوم حطام من بقاياها
يهتز قلبي في أحضانه ألماً	كبلبل رققت في القيد رجلاه
أواه منه ومما طاف في خلدي	من ذكريات رواها الدهر أواه

ولا يتوقف ذلك التيار العاطفي عند هذا الحد فيكملة في قصيدة
ثالثة هي «الأشواق التائهة»^(٢) يقول فيها:

ذكريات طاف بالقلب صداها	هيج الشوق على البعد لظاها
كلما لاحت لقلبي ساعة	صور الحب لعيني رؤاها
آه ما أحلى سويغات الهوى	ما أحلى ذلك العالم آها
حيث يجلو موكب الحسن لنا	صوراً ترقص في قلبي رؤاها

بل انه حين ينتقل إلى قصيدته الرابعة بعنوان آخر اسمه
«أصداء»^(٣) يبدأ بالشوق، ها هو يقول في البيت الأولين:

خطرات الشوق في دنيا صبانا	لم تدع للأنس في القلب مكانا
خطرات الشوق من عهد الصبا	جددوها وابعثوا ذاك الزمانا

(١) ص ١٥، ١٦، ١٧.

(٢) ص ١٨، ١٩، ٢٠.

(٣) ص ٢١، وما بعدها.

ودلالة ذلك كله - فيما نفهم - أن الشاعر يقدم شعره من خلال تجربة فنية صادقة، وتلك السمة الفنية ترتفع بالشاعر - أي شاعر - عن مجرد محاكاة نماذج الأقدمين واقتفاء آثارهم، إذ ترتبط التجربة الشعرية الصادقة بمعاناة فنية لا تيسر إلا للأصلاء من الشعراء، من هنا كان لنا أن نقول ان الشاعر محمد السليمان الشبل من الشعراء الذين مضوا في الجمع بين المعاصرة والتراث في شعرهم، نجد ذلك - إلى جانب صدق التجربة الفنية - في العبارة واللفظة، والتصوير الفني.

ها هو يقدم لصديقه الشاعر سراج خراز قصيدة عنوانها «الجناح الأبيض»^(١) يقول فيها:

أي لحن لم تعد تسمع نجواه الليالي
لم يزل يخفق في سمعي ويسري في خيالي
ويغني بحديث الشوق والذكرى حيالي
سابعاً في موكب الأحلام رفاف الظلال

* * *

أي لحن ذاب في سمعي وغنى في دمي
وهنا في مهجتي الحرى كطيف الحلم
هو في سمعي حديث من ثنايا القلم
وهو في قلبي نشيد مستهام النغم

(١) ص ٣٢، وما بعدها.

والشاعر «محمد السليمان الشبل» حريص على الوزن والعروض التقليدي، أي أنه - في ديوانه هذا - ليس من شعراء التفعيلة أصحاب الشعر الجديد الذي يخطيء من يظنه «حراً» فنراه في قصائده كلها حريصاً على الشكل التقليدي العروضي، حريصاً على وحدة الروي، وجعلته المعاصرة - مع هذا الحرص - ينوع في كم تفعيلات القصيدة الواحدة ورويتها على نحو ما نجد في الموشحات، من ذلك قصيدته «نداء السحر»^(١) التي حمل اسمها ديوانه، يقول فيها منوعاً في الروي وعدد التفاعيل:

أي لحن حالم النغمة مشبوب الصدى حلمت نجواه في الكون فغنى وشدا
وهنا يبعث في الليل ظلاله
ويعيد الحسن فيها وجماله
ويغني وصدى الماضي حياله
نغم ذوب في الفجر خياله
وتهادى الليل والليل ظلام ودجى وحنين خفق القلب به واختلجا
وشعاع لم يزل فوق الروابي
وهج يرقص بالنور المذاب
ويغني بترانيم عذاب
حلمت بالنور يجري بانسياب

* * *

(١) ص ١٠٣، وما بعدها.

وهكذا نجد أنفسنا إزاء شاعر يستقي أصول مادته الفنية من معينين
فنيين هما: المعاصرة والتراث في شكل لم يجنح به إلى الشطط أو
الجمود.

التيار الوجداني في شعر عبدالله الفيصل

ينتمي ديوان (وحي الحرمان) باسمه ومضمونه إلى مدرسة فنية لها مكانتها في الشعر العربي المعاصر، وهي مدرسة الشعر الوجداني، وقد تصدر صفوفها رجيل من الشعراء اختلفوا منهجاً واتحدوا غاية، وشغلوا بقضايا الوجدان والذات في محاولة منهم إلى إرجاع الشاعر إلى نبعه الأصيل وهو ذاته وأعماقه، ولم يكن الشعر لديهم وليد مناسبات، كما لم يكن ورقة مزركشة تُرفع لعظيم أو كبير.

والحق أن شعر الفيصل حصيلة تأثر فني بصيحات التجديد في المضمون لدى جماعة التجديد الذهني^(١) المسماة - وهماً وتجاوزاً - جماعة الديوان، لدى فرسانها الثلاثة: عبدالرحمن شكري (١٨٨٦-١٩٥٨)، وعباس محمود العقاد (١٨٨٩-١٩٦٤)، وإبراهيم عبدالقادر المازني (١٨٩٠-١٩٤٩) الذين تقاربوا مولداً، وتباعداً وفاءً بمقدار ما تقاربوا في بداية نهضتهم الأدبية وتباعداً في آخرها.

(١) سُميت مدرسة الديوان نسبة إلى كتيب صغير أصدره العقاد والمازني في يناير وفبراير سنة ١٩٢١ في جزئين ودار - في معظمه - حول علمين للنثر والشعر آنذاك هما: المنفلوطي وشوقي. بل هاجم فيه المازني رفيقه شكري!! وسماه صنم الألاعيب.

كما أن شعر الفيصل حصيلة تأثر فني بصيحات جماعة أبوللو^(١)،
واتجاههم الوجداني، وشعراء رابطة الأدب الحديث^(٢)، وشعراء
المهاجر.

هذا الاتجاه الوجداني أعم من قولنا الاتجاه الرومانسي^(٣)، وإنك
لتجد في شعر الفيصل كثيراً من النبض الذاتي سواء في ضمير المتكلم
من مثل قوله^(٤):

إِن كَانَ عِنْدَكَ فِي الْهَوَى تَوْحِيدُ	إِنِّي وَرَبُّكَ فِي هَوَاكِ مُوَحَّدُ
لِنَهَايَةٍ فِي الْحُبِّ وَهِيَ بَعِيدُ	أَشْدُو بِذِكْرِكَ وَالْغَرَامُ يَسُوقُنِي
وَأَنْتِ عَلَى الزَّمَانِ مَدَى اقْتِرَاحِي	تُسَاءِلُنِي الْعَوَازِلُ مَا اقْتِرَاحِي
وَأَنْتِ الَّتِي قَدْ كُنْتُ أُورِي بِهَا زَنْدِي	قَضَيْتُ عَلَى حُبِّي قَضَيْتُ عَلَى وَدِّي

أو في مسحة الحزن^(٥) من مثل قوله مما يقرن فيه بين الخريف
والحزن في قصيدته (طلائع خريف):

(١) بعد صدور العدد الأول من مجلة أبوللو اجتمع الشعراء في كرمة ابن هانيء بالجيزة
— وهي منزل شوقي — يوم الاثنين ١٠ أكتوبر ١٩٣٢ وتم بذلك أول اجتماع لجمعية
أبوللو برياسة شوقي الذي مات بعد ذلك بأربعة أيام.

(٢) أنشأها إبراهيم ناجي سنة ١٩٤٤ وضمت طائفة من الشعراء العرب منهم ناجي
والسحرتي والصيرفي من مصر، ومحمد سعيد العامودي، ومحمد العامر الريح
وفلالي من السعودية-الخ.

(٣) يذهب عبدالله بن إدريس إلى اعتبار الفيصل رائد النزعة الرومانتيكية في الشعر
النجدي المعاصر، وأحد أقطاب الشعر العاطفي في العالم العربي (شعراء نجد
المعاصرون، ص ١ ١٣٨٠-١٩٦٠ م، ص ٨٧.

(٤) وحي الحرمان، الأصفهاني ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م، ص ١٠٧، ١٠٨، وص ١١٦،
١١٩.

(٥) ص ٢٧.

مَنْ لِي بِهِ وَيَدُ الْخَرِيفِ تُذَوِي أَزَاهِيرَ الرَّبِيعِ
أو الحب والوجد، وهو سمة عامة في شعره كله من ذلك قصيدته
لوعة^(١):

أَلَا قِي فِي عَذَابِكَ مَا أَلَا قِي وَحُبِّكَ فِي حَنَائِي الْقَلْبِ بَاقِ
وَتُسْرِفُ فِي الصُّدُودِ وَفِي التَّجَنِّي وَأُسْرِفُ فِي التِّيَاعِي وَاشْتِيَاقِي

وفي قصيدته كنا وكان^(٢):

يَا حَبِيبِي أَئِنَّ تِلْكَ الْأُمْسِيَّاتِ يَوْمَ كُنَّا مِنْ هَوَانَا فِي سُبَاتِ
يَا حَبِيبِي كَيْفَ ذَاكَ الْحُبُّ مَاتَ عِنْدَمَا دَبَّتْ بِهِ رُوحُ الْحَيَاةِ

أو الحب العذري مثلما نجد في قصيدته حلم الهوى العذري^(٣):

وَسَاحِرَتِي بَعَيْنَيْهَا وَرُوحُ كَالسُّنَا يَسْرِي
وَبِالْبَسَمَاتِ مِنْ ثَغْرِ شَهِي بِالْهَوَى يُغْرِي

إلى أن يقول:

..... أنت الحاني وَحُلْمِي فِي الْهَوَى الْعُذْرِي

أو الشك، ونسوق لذلك قصيدته عواطف حائرة^(٤) في آخر مقالنا.

(١) ص ١٠٢.

(٢) ص ٦١.

(٣) ص ٦٤.

(٤) ص ٥٤. أنظر فيما يلي ص ٩٩.

✓ أما الشعر عنده فمن إلهام حبيبته :

فَفِيكَ لِلْقَلْبِ أَهْوَاءُ مُجْمَعَةٌ وَفِي لِقَائِكَ دُنْيَا الشَّاعِرِ الشَّاكِي^(١)
أَقْصَى أَمَانِي لَوْ تُبْدِينَ بِاسْمَةٍ أَسْتَلْهُمُ الشُّعْرَ مِنْ بَاهِي مُحْيَاكَ
دَعَوْتُ الشُّعْرَ فِيكَ فَمَا عَصَانِي وَلَانَ قِيَادُهُ بَعْدَ الْحِرَانِ^(٢)
وَدَّعْتُ أَيَّامَ الرَّبِيعِ النَّاصِرِ وَدَفَنْتُ آمَالِي وَوَحْيَ خَوَاطِرِي^(٣)
وَوَادَّتْ مَا فِي الْقَلْبِ مِنْ ذِكْرِ الصَّبَا وَنَفَضْتُ عَنْ ذَهْنِي خَيَالَ الشَّاعِرِ

وينبغي ألا يدفعنا ذلك إلى الحكم بأننا إزاء شاعر رومانسي فحسب. بل نحن أمام تيار وجداني دافق، آية ذلك أننا نرى أنفسنا إزاء شعر وجداني لا يخرج عن هذه الدائرة إلا إلى قصيدة واحدة هي قصيدة «شباب بلادي»^(٤) التي مازجها أيضاً وجدان وطني.

ولعل الشاعر قد آمن فنياً — مع غيره من الشعراء — بما دعا إليه العقاد ورفيقاه شكري والمازني من الشعر النابع من الوجدان، حيث تكون معاني الشاعر بناته من لحمه ودمه كما يعبر العقاد في مقدمة (لآلئ الأفكار)^(٥)، وبما عبّر عنه شكري في مقدمة ديوانه (زهور الربيع) من أن الشعر كلمات تخرج من النفس^(٦).

(١) ص ٢٢.

(٢) ص ٢٦.

(٣) ص ٨١.

(٤) ص ٤٨.

(٥) صدر ١٩١٣ ص ١٠٤.

(٦) صدر سنة ١٩١٦ ص ٢٨٨.

ومما يؤكد أننا أمام شعر اللّمحة الوجدانية أو البارقة الوجدانية - إلى ما تقدم - أنك تجد قصائد ديوان (وحي الحرمان) قصاراً، يراوح معظمها بين القوافي المتعددة في شكل رباعيات أو ثلاثيات. ولعلّ أطولها كان في عشرين بيتاً، وأقصرها كان في ثمانية أبيات، إذ يجد الشاعر نفسه إزاء دَفْقة شعورية تجد طريقها في ثنايا تجربة شعرية يعيشها الشاعر بعمق وصدق، فتجىء في كمّ من الأبيات متقارب ما بين العشرين والثمانية تقريباً.

أما الوزن الشعري فنرى بحر الكامل (متفاعلن) وبحر الرمل أو مجزوءه [تفعيلة: فاعلاتن] أثيرين لدى الشاعر يكثر ورودهما في شعره أكثر من أي بحر آخر، كما نجد للشاعر قصائد شاعت في الغناء العربي الحديث من مثل قصائده:

ثورة الشك؛ (عواطف حائرة) وسنسوقها في نهاية مقالنا،
وسمراء^(١) ومطلعها:

سَمْرَاءُ يَا حُلَمَ الطُّفُولَةِ يَا مُنِيَّةَ النَّفْسِ الْعَلِيلَةِ
وهل تناسيت^(٢) ومطلعها:

لَيْتَهُ يَغْرِفُ الْمَلْلَ دَائِمَ الْخَفْقِ لَمْ يَزَلْ
هَذِهِ الْهَجْرُ فَاَنْبَرَى يَقْتُلُ الْيَأْسَ بِالْأَمَلِ

إلى جانب قصيدتيه: يا مالكا قلبي، ومن أجل عينيك.

(١) ص ٥٨.

(٢) ص ٩٤.

ومما يؤكد تيار الوجدان في شعره أننا نرى اسم الديوان (وحي الحرمان)، ولقب مؤلفه (محروم)، وكان الإهداء: (إلى الذين شاركوني في لذة الحرمان)^(١)، وصُدِّر الديوان بمقدمتين ثريتين إحداهما لصلاح لبكي بعنوان (هذا المحروم)^(٢) والثانية للشاعر نفسه عنوانها (أجل أنا محروم!)^(٣).

والحرمان هنا رافد من روافد التيار الوجداني عند الشاعر، وعلى الرغم من أن قصائد الديوان لم يحمل منها عنوان الحرمان أو ما اشتق منه إلا قصيدة واحدة هي (أمل المحروم) التي سنسوقها في آخر مقالنا^(٤) - فإن الحرمان هو المعنى السائد والمضمون العام للديوان كله، فما الدافع إلى ذلك؟ وهل لشيوع الإحساس بالحرمان في شعره صلة بدوافع ذاتية أم يرجع - في أصله - إلى نزعة فنية لديه؟

إن المقدمة التي احتلت الصفحات الأولى من الديوان هدفت إلى التعريف بالشاعر ومنزلته الاجتماعية، وإلى الإشارة إلى غربتي الشاعر: «غربة نفسه مع الأرض»، و«غربة مؤاخاته لمن لا يعرف مدى الصدق في مؤاخاتهم له»^(٥).

أما الشاعر فيذهب، في مقدمته، إلى الاستناد إلى الحكم الظاهر على الإنسان، لذا يشير إلى الصفحة الكامنة من تاريخ حياته.. يقول:

(١) ص ٣.

(٢) ص ١٥.

(٣) ص ١٢-١٩.

(٤) ص ١٠٠.

(٥) ص ٦.

«فأنا لم أولد وفي فمي ملعقة من ذهب كما يظن
الكثيرون».

ثم يمضي في تصوير نشأته الأولى، وكيف باعدت ظروف الرحلة بينه
وبين أبيه، وكيف لمع الصبا في نفسه ومعه أحساسيس وعواطف
لم يستطع كبتها، وعجز عن تحقيقها!.. يقول:

«فتركت في نفسي أبلغ الأثر من الحرمان - حتى
الآن».

ثم يمضي بنا يعرفنا على مراحل نشأته الغضة في كنف جده،
وعلى ربي نجد، وفي الحجاز، وفي مدرسة من مدارس الحي، ثم في
مدرسة الحياة حيث كان أستاذه فيها والده. أما ديوانه فكما يقول:

«صورة من شعوري وإحساساتي المختلفة كما هي، لم
يجملها التزويق، ولم تلونها الأصباغ لأنني أريد أن يكون
«صورة طبق الأصل» لحياتي، وصدى حقيقياً لشعوري
وعواطفى...»^(١).

وباستعانتنا بتلك الومضات من مقدمة الشاعر ما يؤكد ما تنتمي إليه
دراسة شعره [والاهتمام بدراسة مقدمات القصائد ومقدمات الدواوين جزء
من منهج ندعو إليه في دراسة النص الشعري].

ومن معنى الحرمان هذا يسوق الشاعر السعودي محمد سراج خراز
قصيدة يقول فيها^(٢):

(١) ص ١٩.

(٢) في ديوانه غناء وشجن ط ١٩٧٧، ص ١٦-١٨.

يا شاعر الحرمان. والحرمان ملهبة الشعور
ما أبصرت عيناى حرماناً كحرمان الأمير
فى كفّ الدنفا؁ وأسّمع منه أنات الأسفر

* * *

ماذا أقول إذن إذا رُمت الشكاة وأى شكوى
قد كان فى نفثات «محرّوم» عزاء لى وسلوى

ونقتصر من القصيدة على هذه الأفاات التى تقفنا على جذور
الحرمان والاغتراب واتصالهما' الوثىق بتيار الوجدان؁ وفى ذلك كله
نجد أنفسنا أمام شاعر وجدانى تقوم التجربة الشعرية عنده على صدق
فنى.

ونسوق فى ختام مقالنا ما وعدنا بالاستشهاد به وهما قصيدتاها:
عواطف حائرة؁ وأمل المحروم.

عواطف حائرة (١)

أَكَادُ أَشْكُ فِيكَ وَأَنْتَ مِنِّي
وَلَمْ تَحْفَظْ هَوَايَ وَلَمْ تَصُنِّي
إِلَيْكَ خُطَى الشَّبَابِ الْمُطْمَئِنِّ
يُولِي عَنْ فَتَى مِنْ غَيْرِ أَمِنْ
بِأَحْلَامِ الشَّبَابِ وَلَمْ يَفْتَنِي
عَلَى جَفْنِي الْمُسَهَّدِ أَوْ كَأَنِّي
وَتَسْمَعُ فِيكَ كُلَّ النَّاسِ أُذُنِي
أَقْضَتْ مَضْجَعِي وَأَسْتَعْبَدْتَنِي
يُحَدِّثُ عَنْكَ فِي الدُّنْيَا وَعَنِّي
وَتُبْصِرُ فِيكَ غَيْرَ الشَّكِّ عَيْنِي
وَلَكِنِّي شَقِيتُ بِحُسْنِ ظَنِّي
مَنْ الشَّجَنِ الْمَوْرِقِ لَا تَدْعُنِي
وَتَشْقَى بِالظُّنُونِ وَبِالْتَمَنِّي
حَدِيثُ النَّاسِ خُنْتُ؟ أَلَمْ تَخُنِّي؟

أَكَادُ أَشْكُ فِي نَفْسِي لِأَنِّي
يَقُولُ النَّاسُ إِنَّكَ خُنْتَ عَهْدِي
وَأَنْتَ مُنَايَ أَجْمَعُهَا مَشَتْ بِي
وَقَدْ كَادَ الشَّبَابُ لِغَيْرِ عَوْدٍ
وَهَا أَنَا فَاتِنِي الْقَدَرُ الْمُوَالِي
كَأَنَّ صِبَايَ قَدْ رُدَّتْ رُؤَاهُ
يُكَذِّبُ فِيكَ كُلَّ النَّاسِ قَلْبِي
وَكَمْ طَافَتْ عَلَيَّ ظِلَالُ شَكِّ
كَأَنِّي طَافَ بِي رَكْبُ اللَّيَالِي
عَلَى أَنِّي أُغَالِطُ فِيكَ سَمْعِي
وَمَا أَنَا بِالْمُصَدِّقِ فِيكَ قَوْلًا
وَبِي مِمَّا يُسَاوِرُنِي كَثِيرُ
تُعَذِّبُ فِي لَهَيْبِ الشَّكِّ رُوحِي
أَجِبْنِي إِذْ سَأَلْتُكَ هَلْ صَحِيحُ

(١) وحي الحرمان، ص ٥٤-٥٧.

أمل المحروم^(١)

يا صغير السنِّ يا مرهفَه
إنْ تَكُنْ تَقْوَى عَلَى طَوْلِ النَّوَى
أَوْ تَكُنْ لَا تَعْرِفُ الْوَجْدَ الَّذِي
فَلَقَدْ أَذْنَيْتَهُ مِنْ حَتْفِهِ
أَنْتَ قَلْبٌ يُبْذَلُ الْوَعْدَ لَهُ
وَجَبِينٌ مُشْرِقٌ مُؤْتَلِقٌ
وَقَوَامٌ يَتَهَادَى فِي الرَّبَى
وَفَمٌ لَوْ قَالَ مَنْ يَنْعَتُهُ
وَتَنَائِيَا لَوْلُو مُؤْتَلِفٍ
وَعَلَى صَدْرِكَ لَحْنًا غَرْدٍ
وَبِأَرْدَاكِ حَادٍ صَلِفٍ

شَوْقٌ مَنْ جَافَيْتَهُ أَتْلَفَهُ
فَهُوَ فِي بُعْدِكَ مَا أَضْعَفَهُ!
لَمْ يُبَيِّنْهُ. آَنَ أَنْ تَعْرِفَهُ
وَسِوَى وَصْلِكَ لَنْ يُسْعِفَهُ
فَإِذَا اسْتَنْجَزَهُ سَوَّفَهُ
مَنْ رَأَاهُ مَرَّةً أَذْنَفَهُ
فَيَقُولُ الْبَانُ مَا أَهْيَفَهُ
هُوَ كَالْعُنَابِ مَا عَرَّفَهُ
أَلِقِ سُبْحَانَ مَنْ أَلَّفَهُ
كَلَّفَ التَّرْجِيْعَ مَا كَلَّفَهُ
مُثْقِلُ خَطْوِكَ مَا أَصْلَفَهُ!

(١) وحي الحرمان، ص ٥٤-٥٧.

في القصيدتين يتجه المعجم الشعري عند الفیصل في التيار الوجداني فنجد الوجد والشجن المؤرق في البيت الثالث من أمل المحروم، والثاني عشر من عواطف حائرة، ونجد الشوق والدفن والتسهيّد في البيتين الأول والسادس من أمل المحروم، والسادس من عواطف حائرة.

وكلتا القصيدتين تقومان على التوجّه إلى مخاطب. بل تستندان إلى كاف الخطاب، ووسيلة الأولى منهما - إلى جانب كاف الخطاب - فعل الأمر «أجبنی» وهو يقابل أداة النداء في القصيدة الثانية.

ونتصور أن مخاطبة الغائب، أو بمعنى آخر استحضار المفقود، وتخيّل حضوره ثم مخاطبته، أقوى وجدانياً من مخاطبة الحاضر الموجود، إذ في التخيّل معنى شدة الوجد، وتلك سمة أخرى من سمات التيار الوجداني عند شاعرنا.

يبقى - بعد ذلك - أن نقول إن قصيدة عواطف حائرة بالرغم من كونها لم تحمل اسماً من أسماء الحرمان كانت أشد دلالة على ذلك من القصيدة الوحيدة التي حملت اسم الحرمان مما يؤكد ما سبق أن ذكرناه

في مقالنا هذا من أن الحرمان هو «المعنى السائد والمضمون العام للديوان كله»^(١).

ونتصور أن هذا الحرمان كان من الممكن أن يصور لنا - في عمل فني - خطأ تتجلى فيه روح المأساة في بناء يستعير فيه الكاتب من قدرة «الدراما» وأبعادها الفنية ما يعينه على تجسيد الحرمان في عمل فني موضوعي يتجاوز حدود الغنائية.

(١) ولد عبدالله الفيصل بالرياض في الخامس من ذي الحجة سنة ١٣٤١ هـ، ونشأ في كنف جده المغفور له جلالة الملك عبدالعزيز، وتولت والدته تربيته، ثم صحب والده المغفور له جلالة الملك فيصل في الحجاز حيث أتم تعليمه وتكوينه وتنشئته.

صدر ديوانه وحي الحرمان في طبعته الأولى سنة ١٣٧٣ هـ = ١٩٥٤ م عن رابطة جمعية القلم في بيروت، ثم ظهرت طبعته الثانية بالقاهرة ١٩٥٩، ثم صدرت طبعة حديثة بجدة عن دار الأصفهاني سنة ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠.

ممن كتبوا عنه:

طه حسين، من أدبنا المعاصر، وعبدالله بن إدريس، شعراء نجد المعاصرون ص ٨٦، وبعدها، والحقييل، الشعر الحديث في جزيرة العرب ص ١٢١، وظاهر الساسي، الموسوعة الأدبية ج ٣، وأحمد قبش، تاريخ الشعر العربي الحديث، ص ٦٤٥ وغيرها، ومحمد العبد الخطراوي، شعراء من أرض عبقر، ومحمد دمياطي، رحلة إلى الأعماق، والدكتور عبدالقادر القط، الاتجاه الوجداني في الشعر العربي المعاصر، وغيرها.

قصائد مختارة لغازي القصيبي

هناك ظاهرتان في حياتنا الأدبية تستحقان الالتفات والعناية، وهما: إعادة النظر فيما ألفه الكاتب، بأن يعود إليه فيعرضه على القارئ، وهنا تمتزج الظاهرة الأولى بالظاهرة الثانية، وهي ظاهرة المختارات الشعرية، وفي هذه الحالة نجد الشاعر يحقق خطوة تجمع بين الظاهرتين؛ فهو يعيد نشر عمله على القارئ، وفي الوقت نفسه يقدم مختارات من شعره يختارها بنفسه اختياراً ليس عشوائياً.

وللظاهرتين امتداد بعيد في تاريخنا الأدبي قديماً وحديثاً، فظاهرة العودة للعمل الفني تمثلت قديماً في التنقيح والمعاودة والمراجعة، وحديثاً في المسودات الأدبية، ثم تجلّت لدى القصصي العربي محمود تيمور حين أعاد كتابة بعض أعماله القصصية بطريقة جديدة، كما صنع في روايته (أبو علي عامل أرتيست) التي صدرت سنة ١٩٣٤ ثم أعاد صياغتها بعد عشرين سنة فظهرت خلقاً جديداً سنة ١٩٥٤، باسم (أبو علي الفنان)، وكما صنع في روايته (الأطلال) التي صدرت سنة ١٩٣٤ أيضاً ثم أعاد صياغتها سنة ١٩٥١، باسم (شباب وغانيات). وبالرغم من أن ذلك إعادة كتابة، فإنه يُعدّ إبداعاً أدبياً جديداً في نظرنا.

أما ظاهرة المختارات الشعرية فبعيدة الجذور، منذ صنع المفضل مفضلياته، والأصمعي أصمعياته. بل منذ اختار الإنسان العربي المعلقة، ثم صار كثير من الشعراء يختارون مجموعات شعرية لغيرهم من الشعراء على نحو ما صنع البارودي، وعلى أحمد سعيد، وفاروق شوشة... الخ.

أما غازي القصيبي فإنه يعيد لنا الظاهرتين على نحو جديد، إذ يعيد نشر بعض قصائد دواوينه السابقة: أشعار من جزائر اللؤلؤ (١٩٦٠)، وقطرات من ظمأ وفي ذكرى نبيل، ومعركة بلا راية، وأنت الرياض، وأبيات غزل.

اختار من هذه الدواوين تسعاً وعشرين قصيدة، وهي قصائد ذُيّلت بتواريخ متباينة بطبيعة الحال تبعاً لتاريخ ميلادها، ونشرها في ديوانها، فأنت تلتقي بما كتب سنة ١٩٥٨، ثم بما تدرج حتى ١٩٧٣.

وهذا الاختيار له مغزاه، وهو حدث لا يمرّ ببساطة لدى دارس الأدب لأنه يعطي دلالة للدارسين تتمثل في التساؤل: لماذا اختار غازي القصيبي هذه القصائد بالذات؟

لن نعيد مقولة القدماء: «اختيار الرجل جزء من عقله» برغم إيماننا بتلك المقولة، بل نذهب إلى أن اختيار غازي القصيبي لهذه القصائد يدل على إيمانه بصدق التجربة الشعرية، فهذه القصائد في معظمها تقوم على تجربة شعرية صادقة، وما هي إلا نماذج لغيرها من قصائد دواوين القصيبي السابقة التي تركز على أساس وتقف على ذلك في قصائده بالرغم من تنوع قالبها أو شكلها العروضي، فمنها ما يخضع للعروض التقليدي، ومنها ما يجنح للعروض الحديث أو الشعر الجديد.

إن ذلك يعني إعادة ما قاله عبد الله محمد الطائي إثر صدور الديوان الأول للقصبي سنة ١٩٦٠، لقد أطلق عليه «الدم الجديد» منذ أكثر من عشرين سنة تقريباً، فهل يحق لنا أن نقول إن القصائد المختارة من دواوين القصبي تأكيد لذلك الدم الجديد أو المتجدد في أشعاره؟

ها هو ينشد الحب في الموانىء السود في قصيدة قسّمها إلى مقدمة، ثم طاف فيها في ثلاثة موانىء، ثم خاتمة ليقف على زيف الحياة، وانتشار النفاق، والإصابة بحمى المال:

كنت بريئاً
لا أملك إلا أوهامي
ونجومى المنشورة في الأفق
ودفاتر شعر أسكنها
وتعشش فيها أحلامي
ووقفت على هذا الميناء
قال الناس: أعندك بيت...
غير قوافي «الشعر العصماء»؟
قال الناس: أعندك أرض...
غير «أراضي» الشعر الخضراء؟
وأصبت هناك بحمى المال

* * *

وهي مختارة من ديوانه (أنت الرياض) وذيلت بتاريخ ١٩٧٥، ونشرت في (قصائد مختارة) ص ١٠٤-١١٢.

ونتصور من «اختيار» غازي القصيبي لديوانه هذا من بين قصائد دواوينه السابقة، أن الشاعر يقدم عوناً فنياً لدارسيه، حيث يضع أيديهم على القصائد الأثيرة لديه، و«اختيار» الشاعر يختلف عن «اختيار» غيره، فهو بذلك يضيف إضافة وجدانية إلى ما ألف، وبذلك يمكن جعل (قصائد مختارة) مرآة شعر غازي القصيبي. وحين نقف أمام قصائد هذا الديوان وعددها تسع وعشرون قصيدة سنجدها - في معظمها - تنتمي للتيار الوجداني بدءاً بديوانه الأول (أشعار من جزائر اللؤلؤ)^(١) والذي يحدثنا عنه الشاعر في كتابه (سيرة شعرية)^(٢)، فيذكر ما في هذا الديوان من «روح المدرسة النزارية»^(٣)، والمرأة فيه تمثل معنيين:

أولهما شعور الأمن والاستقرار في الأسرة. ويستشهد له بقصائد: جزيرة اللؤلؤ، وليلة الملتقى، ولولاك، ورحيل، وجارتي^(٤).

والمعنى الثاني: المستقبل المجهول، ويستشهد له بقصائد: فتاة الخيال، وحيرة، ويا قلب^(٥).

وإذا علمنا من الشاعر أن قصائد الديوان كتبها وعمره بين السابعة عشرة والعشرين، أمكن لنا أن نقول إن باكورة إنتاجه هذا - الذي يعتبره كثير من النقاد أحسن دواوينه - هو مفتاح التيار الوجداني في شعره كله،

(١) دار الكتب، بيروت ١٩٦٠.

(٢) منشورات دار الفیصل بالرياض.

(٣) نفسه، ص ٢٥.

(٤) ص ١٢، ١٧، ٣٢، ١١٣، ١٣٦ على التوالي من الديوان.

(٥) ص ٣٩، ١٢٦، ١٤٥ على التوالي من الديوان.

وهذه الوجدانية هي التي ظهرت فيما أسماه الشاعر «العفوية» في ديوانه كله، وقال عنه عبد الله محمد الطائي بعد صدوره إنه (الدم الجديد)^(١)، وقال عن إنتاج الشاعر إن أكثره وجداني^(٢)، وإن كنا لا نوافقه على اعتبار الشاعر من شعراء البحرين، لأن الشاعر العربي لا يقتصر على بيئته، بل يسافر إلى بيئات الأدب العربي تأثيراً وتأثراً انتماءً إلى البيئة الكبرى الأم، بيئة الأدب العربي المعاصر. هذا فضلاً عن انتماء هذا الشاعر إلى البيئة السعودية.

وقد ضم (قصائد مختارة) نماذج من (قطرات من ظمأ)^(٣) الذي ضم ثلاثاً وعشرين قصيدة كتبها الشاعر بين سني عمره الحادية والعشرين والخامسة والعشرين، وفيها تجلّى تأثره بإبراهيم ناجي كما يحكي الشاعر^(٤). يقول الشاعر:

«إذا كان ديوان أشعار من جزيرة اللؤلؤ يمثل تجربة
مراهق غرّ، فإن قطرات من ظمأ تعكس تجربة شاب عربي
شرقي يلتقي للمرة الأولى بمجتمع الولايات المتحدة الأميركية
الغريب، ويواجه ذاته»^(٥).

(١) الأدب المعاصر في الخليج العربي، جامعة الدول العربية، معهد البحوث والدراسات، القاهرة ١٩٧٤، ص ٢٣١-٢٣٨.

(٢) نفسه، ص ٢٣٢.

(٣) صدر في بيروت ١٣٨٥/١٩٦٥.

(٤) سيرة شعرية ص ٢٧.

(٥) سيرة شعرية ص ٥٥، ٥٨.

حيث كتب فور وصوله (أغنية قبل الرحيل)، وهي تلخيص مشاعر الديوان كله^(١).

وهكذا تمضي قصائده المختارة مع دواوينه الأخرى، فيأخذ من كتابه (في ذكرى نبيل)^(٢)، ومعركة بلا راية^(٣)، وأبيات غزل^(٤)، وأنت الرياض^(٥).

وفي ذلك كله نقف على الجانب الوجداني في شعره الذي يتعدى مجرد كونه «من الرومانسيين العرب» كما عبرت الدكتورة نورية الرومي في كتابها (الحركة الشعرية في الخليج العربي بين التقليد والتطور)^(٦).

إن الشعر عنده كما يصرح بديل للبكاء عند الحاجة إلى البكاء، والغناء عند الرغبة في الغناء، وتحطيم اللعب والدفاتر، وبديلاً عن الاعتراف، لذا يرى أن قصائده تمثل تاريخه النفسي^(٧)، ولذا نرى شيوع «الحرمان» و«الظمأ» في ديوانه الأول.

وما قام به القصيبي في (قصائد مختارة) ليس على غرار ما قام به من اختصار في (أبيات غزل) مما أفقد الوحدة العضوية للعمل الشعري مما جعله يذكره بأسى وأسف مراراً في (سيرة شعرية)، وفي لقاءاته

(١) نفسه، ص ٥٥، والقصيدة بقصائد مختارة، ص ٣٧.

(٢) ١٩٦٩.

(٣) بيروت، ١٩٧١.

(٤) الرياض، ١٩٧٦.

(٥) القاهرة، ١٩٧٨.

(٦) العصرية، الكويت ١٩٨٠ ص ٣٥٦، ومن ٣٨٤ إلى ٤١٦.

(٧) لقاءه مع حمد القاضي، الملحق الأدبي للجزيرة في ٨ إبريل ١٩٨٠.

الأدبية^(١)، بل هو من قبيل دلالة الشاعر على اتجاهه الشعري، وهو
— فيما نزعم — الاتجاه الوجداني.

(١) انظر اللقاء السابق. ولتناول الشاعر انظر إلى ما سبق: حسن علي طالب، أدباء
من البحرين ص ٣٤، وعبد الله المبارك، الأدب العربي المعاصر ص ٣٥،
وعبد الكريم الحقييل، شعراء العصر الحديث في جزيرة العرب ج ١ ص ٢٦٢، وما
كتبه الشاعر في مقدمة معركة بلا راية، ودراسات نقدية للدكتور أحمد كمال زكي،
والاتجاه الوجداني في الشعر العربي للدكتور عبد القادر القط. ومن الدوريات على
سبيل المثال: الفيصل ديسمبر ١٩٧٧، واليمامة يوليو ١٩٧٦، ومايو ١٩٧٧،
والمجلة العربية كانون الثاني ١٩٧٩، والدوحة إبريل ١٩٧٩ وغيرها.

الشعراء والشعر

ليس هناك مَنْ هو أقدر من الشاعر في الحديث عن موقفه من الشعر، وموقف الشعر منه، سواء أكان هذا الحديث في إحدى قصائده، أو ضمن تقديم الشاعر لأعماله، أو في حديثه عن سيرته الشعرية كما صنع غازي القصيبي في (سيرة شعرية)^(١)، والقرشي في (تجربتي الشعرية)^(٢).

أي أننا إزاء صورٍ متعددة من صور تعبير الشاعر عن موقفه من الشعر، وموقف الشعر منه، إحداهما نثرية في المقدمات والأخرى نثرية في حديث الشاعر عن نفسه، والثالثة شعرية فيما قاله الشعراء مما يبين موقفهم من الشعر وموقف الشعر منهم.

وفي مطلع عصر النهضة الشعرية قال رائد الشعر الحديث محمود سامي البارودي في مقدمة ديوانه عن الشعر: ^(٣)

(١) دار الفیصل، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠.

(٢) ديوانه مج ١ ط ١ إبريل ١٩٧٢، وط ٢ ١٩٧٩، دار العودة بيروت.

(٣) أنظر: شوقي ضيف، البارودي، دار المعارف ط ٢ ص ٩٩ - ١٠١.

«إن الشعر لُمعةٌ خيالية يتألق وميضها في سماوة الفكر،
فتنبعث أشعتها إلى صحيفة القلب فيفيض بالألأئها نوراً يتصل
خطه بأسلة^(١) اللسان فينفث بألوان من الحكمة ينبج بها
الحالك، ويهتدي به ليلها السالك، وخير الكلام ما ائتلفت
ألفاظه وائتلفت معانيه...».

ويمضي البارودي فيفصل القول في ذلك تفصيلاً ولمن شاء
الرجوع إلى كلمته.

وأخذ الشعراء يتوقفون بنا قليلاً أو كثيراً أمام هذا الحدث الفني في
حياتهم... «الشعر». من ذلك قصيدة ورقة إلى القارىء في مطلع
(قالت لي السمراء) لنزار قباني، وما كتبه شعراء أمثال: كمال نشأت،
ونازك الملائكة، والسياب، وصلاح عبد الصبور، والبياتي، وأمثالهم مما
يفوق الحصر.

ونتوقف عند طائفة من الشعراء السعوديين حدّثونا عن الشعر
والشاعر في داخلهم.

ها هو الشاعر أحمد قنديل يحدّثنا عن معنى الحب في غنائية
الشاعر مؤكداً مقولة النقاد في الشعر الغنائي الذي يتغنى فيه الشاعر
بعواطفه يقول:

(١) طرفه.

القمرية والصبايا والشاعر (*)

قمرتي البيضاء... غني لنا
وغردي لليل... في صمته
للبحر: تهاها بأمواجه
في الرملة البيضاء... في ساحل
تكاد بيروت بشطآنها
يردد الآهات... منغومة
فردي - أورجي - أوفاسجي
غني... فإن الكون من قبلنا
واننا... للحب... عشنا كما
قالت صبايا الحي من حولنا
تكاد بالألحاظ أعيانه
قد حس ما في القلب من لاج
هذي قماريه... بأقفاصها
قد غردت... تعرب عما بنا
تقول ما قال بالأحاطه
ويلاه!! هذا الكهل ما يتغي
كأنه فيما رأى... قد روى
أختاه!!

* أحمد قنديل، اللوحات، مؤسسة قنديل ص ٩.

هذا شاعرٌ . . . قلبه . . .

بات مدار الهمس . . .

في قلبنا!

ثم يربط الشاعر بين معنى الحب وغناء الشاعر أو تجربته الشعرية
فيقول في آخر قصيدته:

قمرَيْتي البيضاء . . . قولي لمن	يجهل فنَّ الحب . . . من فنَّنا!!
إنَّ غنائِي بَعْضُ أَوْصَافِهِ	هناك . . . في الروضة . . . أوها هنا!
وأنت يا حسناء . . . قولي لمن	يجفلن . . . أو يفرقن من ذكرنا!!
لا كانت الأقفاص إن لم يكن	سجَّانها - للحب - سجَّاننا!!
إن الهوى . . . في الكون . . . أعمارنا	وما عداه فضلةٌ بيننا!
وأنت يا شاعر . . . يا من رأى	في الزهر - في الورد - شعاع السَّنا
وفي الصبايا حسَّ في خفقه	معنى الهوى . . . في رعشات الهنا
قل للزُّهور البيض - في فجرنا	وللورود الحمر . . . في ليلنا
الحب دنيانا:	

أتينا بها . . .

والحبُّ دنيانا:

ستبقى بنا!!!

* * *

أما غازي القصيبي فيتخذ عنواناً صريحاً هو (الشعراء)^(١) كتبها سنة
١٩٥٩، فيجعل دنيا الشاعر التي خلقها الله له هي الربيع ببهجته وعطره

(١) قصائد مختارة، دار الفیصل ط ١ ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠، ص ٨٢.

وأحلامه، والعود بأنغامه، وحب الجمال، حتى ليحسّ الشاعر بحياة الزهرة إحساساً يفوق إحساس الناس بها؛ إذ يتعمّق الشاعر سرّ الزهرة لا شكلها الخارجي فحسب، كما يسّبر الشاعر أغوار الجمال ويستبطنه، ولا يكتفي بالنظرة العجلى الخارجية، وهكذا يمضي الشاعر مع مظاهر الحياة: الليل في القرية، وحزن العاشقين، ورنّة الطير... الخ.

ولهذا فإن الشاعر - مهما كان فقيراً - فهو ثري، لأنه لا يظماً، إذ يضم جانباه الحياة ومنبع الكوثر، ولأنه لا يعرى إذ يكتسي بألحانه، ولا يجوع إذ أن روحه مناجم للذهب الأصفر، يقول:

لنا خلق الله دفء الربيع	وصور بهجة أيامه
لكي نترشّف من عطره	ونسبح في فيض أحلامه
ولولا مسامعنا المرهفات	لما باح عود بأنغامه
ولولا عيون تحب الجمال	لما فاض سحر بإلهامه
ولولا ابتسامتنا في المساء	لضاق بوحشة إظلامه

* * *

ألا طالعوا زهرةً في الرياض	يحموم الفراش على ثغرها
فهل تبصرون سوى لونها؟	وهل تعشقون سوى عطرها؟
وليت لديكم سوى نبتة	تشم وتلقى إلى قبرها
ألا فاعلموا أن تلك الزهور	حياة تفضلون في أمرها
لكم لونها وشذاها الجميل	ويبقى لنا السرّ في سحرها

* * *

تروْنَ الجمالَ احمرارَ الخدودِ
ونلمحه في وجوم العيون
وفي الليل يثرُ أطيافه
وفي أنة الحزن من عاشقٍ
وفي رنة الطير عند الغروب
وسحر المرافف من غانية
وفي ذلة النظرة البالية
على مضجع القرية الغافية
تجاوبها أنة الساقية
ينادي أليفته النائية

* * *

ونحن الذين صنعنا الغرام
منحناه أروع أبياتنا
فإن عرفَ الناسُ دربَ الهوى
وإن طاف لحن بسمع الحبيب
ولو لم نغنّ بسحر الجمال
وصُغَّناه ملحمة للسنين
وشدناه من خفقات الحنين
فنحن فتحناه للعاشقين
فمنا صدهاء ومنا الرنين
لما كان غير تراب وطين

وهناك من صوّروا لنا الشعر كائناً حياً نابضاً له قيوده وضوابطه
ومنطقه، وأنه بناء هندسي نرى نسيجه وروحه، وأن هذه الروح هي
الوزن إن فقدت توقف النبض، وصار الشعر جسداً بلا روح كأنه الأحجار
الصماء يقول محمد علي السنوسي^(١):

ما الشعر؟ هل هو ألفاظ مسيية
الشعر هندسة كبرى تكاد ترى
والوزن للشعر روح وهي إن فقدت
بلا قيود ردى للمنطق الهاري
في النسج واللفظ منه روح فرجار
أضحى جماداً بلا حسٍ كأحجار

(١) الينابيع، نادي جازان، ص ٩٦.

أما نبع هذا الشعر ومصدره فهو القلب، والنغم، من القوة والارتفاع والعظمة، يقول حسن عبد الله القرشي: (١)

من مهجةٍ جياشةٍ الشعورِ
ومن رياض حلوة العبيرِ
من نغم يموج في الأثيرِ
نسيج شعري وصدى شعوري

لذا يجعله عبد الله الحميد نابعاً من «مكمن العواطف»: (٢)

أنشودة أصوغها من مكمن العواطفِ
من قلبي المجنّج المستشعر الملائفِ

ويراه عبد السلام هاشم حافظ: (٣)

لوعة الذكرى به عادت وفاضت أهة حرّى بقلب لا يذوبُ

ويراه ماجد الحسيني: (٤)

باقتي هذه جمعتُ لها الزهر وألقيت فوقها نار قلبي
وتعاهدتها بدمعي حتى خفت منها الأوار بعد التأبي
جاور الطير عندها النرجس والبسمة والدمع هكذا كان حبي

(١) ديوانه مج ٢، دار العودة بيروت، مقدمة (نداء الدماء) ص ١٩٩.

(٢) لقاء لم يتم، دار الجيل، القاهرة، ١٣٩٨ هـ/١٩٧٨، ص ٧.

(٣) عودة الفيضان، ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥، ص ٣.

(٤) حيرة ط ٢، ١٣٨٦ هـ، ص ٩ (باقتي).

كما يقول^(١) في قصيدته (شعري) ما تقتصر منه على ما يلي :

أحمل عني الشعر شكوى لواعجي وأسكب فيه دمعتي وأنيني
وهل كان مثل الشعر سلوى لبائسٍ ونفثه مكروب ورجع حزين
يضمّنه الإنسان ذكرى حياته وأيامه من ناعمٍ وضنين
وهناك من يحدثنا نثراً عن الجوانب العسية في الشعر، ها هو
عبد الله بن خميس يقول في مقدمة (على ربي الإمامة) عن الشعر: ^(٢)
«... لم يعطني إلا بمقدار ما أعطيته، ولم يواتني إلا
بمقدار ما واتيته، فالشعر صعب الانقياد شמוש المواتاة، له
طقوس يؤثرها وأجواء يحلق فيها، ودوافع ودواعٍ، يأنس بها
ولها...».

وهكذا نجده يتقلب مع الشعر بين العزوف والإقبال، يعاوده فيأبى،
ويداعبه فيمتنع، ويغازله ويفاكهه حتى يعطيه برفدٍ ضئيل.

من ذلك كله نرى حديث الشعراء عن الشعر حديث مَنْ أحسَّ
بوجوده ونبضه كأنه الكائن الحي الذي يتمتع بما يتمتع به الأحياء من
حركة وإرادة، ولا تمر لحظات الانفعال لدى الشاعر دون أن تترك آثارها
في نفسه... وذلك كله يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالتجربة الشعرية، وبقضية
الإلهام ومبحثها قديماً وحديثاً.

(١) نفسه، ص ١٠، (شعري).

(٢) على ربي الإمامة، ص ٧، وما بعدها.

من الشعر الوجداني – الوجدان الفردي البلبل كما يرسمه الشعراء السعوديون

يقول الجاحظ في (الحيوان)^(١):

«وقال بعض خصماء الهند: ... ونحن قد نصيد
البلابل... فلا تتسافد عندنا في البيوت، وهي من أطياف
بساتيننا وضياعنا، ولا تتلاقح إذا اصطدناها كرازة^(٢)، بل
لا تصوت ولا تغني ولا تنوح، وتبقى عندنا وحشية كمدة
ما عاشت، فإذا أخذناها فراحاً زاوجت وعششت وباضت
وفرخت...».

ويقول – أيضاً – في (الحيوان)^(٣):

«وزعموا أن البلبل لا يستقر أبداً، وهذا غلط، لأن
البلبل إنما يقلق لأنه محصور في قفص».

(١) الحيوان ١٨٦/٧.

(٢) هي الطير التي حال عليها الحول، وتتسافد: تنسل.

(٣) ٢٢٤/٥.

وكما عني الجاحظ بالحديث عن البلبل ضمن حديثه عن الطيور والحيوانات في هذا المصدر الكبير^(١)، عني به الأدباء والشعراء في العصر الحديث، فمن ناحية دعا العقاد إلى أن يتغنى الشعراء بالكروان لا بالبلبل فأصدر ديوانه (هدية الكروان)^(٢) وجعل قصيدته الأولى عن الكروان ومطلعها:

هل يسمعون سوى صدى الكروان صوتاً يرفرف في الهزيع الثاني
ونلتقي عند طه حسين برواية (دعاء الكروان)، كما نلتقي بوصفه للبيغاء السجين في القفص ودعائه الحزين^(٣)، ولا نلتقي بوصف للبلبل، أما عمر أبوريشة فقد كتب قصيدة عن البلبل سنة ١٩٤٤^(٤)، ثم تلاه فهد العسكر (الكويتي) سنة ١٩٤٧ فكتب قصيدته (بلبل) ونشرها بمجلة الكتاب القاهرية سنة ١٩٤٩^(٥)، ونحجم هنا عن الاستطراد بذكر الأمثلة^(٦) ونتوقف عند الشعر السعودي لنجد الشعراء السعوديين يحتفون بالبلبل،

(١) حققه العلامة عبدالسلام هارون في ثمانية مجلدات وصدر عن الحلبي ١٩٣٨-١٩٤٧.

(٢) انظر ردّ الدكتور محمد مندور عليه (النقد والنقاد المعاصرون) نهضة مصر، القاهرة، ص ١٣٧، ١٣٨.

(٣) الأيام ٦/٢، ص ٢٤.

(٤) انظر تحليل ايليا الحاوي لها في كتابه في الأدب العربي المعاصر - عمر أبوريشة، بيروت، ص ١٥١.

(٥) فبراير ١٩٤٩، ص ٢٧٢، ٢٧٣، في ديوانه، الأنصاري، فهد العسكر حياته وشعره، ص ٢، ١٩٧٠، ص ٢٢١.

(٦) انظر كتابي ديوان الشعر في الأدب العربي الحديث، دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٧٨، ص ١٥٠-١٦٠.

وإذا كان العقاد قد رأى أن لا صلة للبلبل ببيئته في مصر، مما جعل مندور يرد بغير ذلك^(١)، فإننا نجد في بيئة الشاعر السعودي ما لا يجعل للبلبل وجوداً، إلا في عاطفة الشاعر ورؤيته الفنية، ها هنا نرى جملة من القصائد لشعراء سعوديين دارت حول البلبل منها:

- البلبل الصامت، لعبدالله الفيصل في ٨ أبيات.
- بليلي، لسعد البواردي في ٢٨ بيتاً.
- البلبل، لحسن عبدالله القرشي في ٢٨ بيتاً.
- البلبل السجين، لحسن عبدالله القرشي في ٩ أبيات.
- البلبل الأخرس، لمحمد السليمان الشبل في ٢٤ بيتاً.

ونجد الشاعر يتحدث عن البلبل بعنوان لا يقرن الاسم بصفة كقصيدة (البلبل) للقرشي في ديوانه (البسمات)^(٢)، ومنها قوله في مطلعها:

رَنَحْتِه الرِّياض حَسناً أَغْنا يُتَرَعِ النفس سحره الغَضَّ فَنّا
طائر ملهم النشيد تفانى بين عطف الورود يسكر هنا

ومنهم من يستبدل بالصفة الإضافة إلى ياء المتكلم . بماتعنيه هذه الإضافة من الالتصاق والدنو كقصيدة (بليلي) للبواردي في ديوانه (ذرات في الأفق)^(٣)، وتعني الإضافة إلى ياء المتكلم التصاقاً ودنواً، لذا يقدم لها الشاعر بمقدمة نثرية موجزة يقول فيها:

(١) انظر هامش (٢) بالصفحة السابقة.

(٢) ديوانه مج ١، ط ٢، ص ٤٧-٥١.

(٣) دار الإشعاع، ط ١، ١٣٨٢ هـ = ١٩٦٢ م، ص ٥١.

«إلى بليلي الذي شاركته أفراحه حول رحاب الأمل...
فشاركني آلامي وأنا أجتاز الصعاب».

ومطلعها:

يا بليلي غنَّ كما غنيتَ في الماضي لقلبي
واصدح بأنغام الطليق فإنها ألحان حبي
أما الصفة التي تُناط بالبلبل فتتردد بين: «السجين» لدى القرشي
في قصيدته (البلبل السجين) في ديوانه (مواكب الذكريات)^(١) ومطلعها:
حياتك يا طائري غنوة يرددها نفسُ حائرٍ
أبحثُ لأبناء هذا الزَّمان أغاريد رتلها الشاعر
أو صفة «الأخرس» لدى الشبل في قصيدته (البلبل الأخرس)
في ديوانه (نداء السحر)^(٢)، ومطلعها:

يتلوَّى والأغاني بين جنبيه تذوبُ
والأمانى في مآقيه دموع ولهيبُ
أو صفة «الصمت» لدى الفيصل في قصيدته (البلبل الصامت) في
ديوانه (وحي الحرمان)^(٣) ومطلعها:

آثر الصمتَ بلبلُ الأدواح وتولى عن روضه الممراح
وغناءُ الهزار عاد بكاءً وجفا حُبّه لكيد اللاحى

(١) ديوانه مج ١، ص ٣٨٧، ٣٨٨.

(٢) نادي الرياض الأدبي، ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩ م، ص ٢٧، ٢٨.

(٣) دار الأصفهاني، جدة، ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م، ص ١٤٤، ١٤٥.

وإضافة البلبل إلى ضمير المتكلم عند البواردي هي - بعينها - ما نجده لدى الشعراء الآخرين الذين لم يصرّحوا بتلك الإضافة، إذ نجد القرشي يختتم قصيدته (البلبل السجين) بقوله:

فمثلي حياتك يا بليلي هي السّجن لولا الفدا الناصر
ونجد الفيصل يختتم قصيدته (البلبل الصامت) بقوله بروح المتكلم:

فاعذر اليوم ما ترى من ذهولي ودع القلب مغرقاً في النّواح
فالحياة التي أحب وأهوى أصبحت كالجحيم ملء جراحي
ونجد القرشي يقول في (البلبل) بضمير المتكلمين:

كم أثرت الهيام فينا وألهب ست هوى كان ساكناً مطمئنا
وفي ذلك كله نجد البديل لياء المتكلم، إذ نرى الشاعر يتخذ من البلبل نافذة لذاته وصورة لنفسه، تماماً كما رمز الشاعر الكويتي فهد العسكر لنفسه في قصيدته البلبل^(١)، والوحيد من بين هؤلاء الشعراء السعوديين الأربعة الذي صرّح بذاته في العنوان وفي مطلع كل فقرة من رباعياته، إذ يحرص على بدئها بالنداء وياء المتكلم هكذا (يا بليلي)، إلى جانب التقديم النثري - كما قدمنا - فيما عدا الفقرة الأخيرة هو البواردي.

وإذا كنا قد رأينا الصفة عند الفيصل: الصمت، وعند القرشي: السجين، وعند الشبل: الأخرس فإننا نعجب حين نجد كل شاعر يذكر

(١) انظر هامش (٦) ص ١٢٢.

في قصيدته صفة هي عنوان قصيدة الآخر، فالشبل يذكر الصمت الذي عند الفیصل، يقول:

يا بليلي مالي أراك تحوم في صمت الحزين
ويقول:

خفق اليأس أغانيه بصمت قاهر
والبواردي يذكر الخرس الذي هو صفة قصيدة الشبل، يقول:
وإذا بلحني نبرة خرساً^(١) بسجن فمي تهيم
كما يذكر صفة السجين التي هي صفة قصيدة القرشي، يقول:
يا بليلي هيا أجبني. قال لي. إني سجين

أما الفیصل الذي أثر الصمت وصفاً لقصيدته، فلم يستعر صفةً من صفات قصائد زملائه، وفي ذلك كله نجد وحدة المناخ النفسي لدى الشعراء الذين اتخذوا من البلبل صنواً لروحهم، وصورة من عاطفتهم، وتجسيداً لتجربتهم الشعرية، آية ذلك هذه الاستعارات غير المقصودة لصفات تتردد في قصائدهم بصرف النظر عن ذكر أيهم أسبق - زمنياً - في قصيدته، وآية ذلك - أيضاً - أننا برغم هذه الصفات كلها نجد البلبل - في قصائدهم - لا يكف عن الغناء، إذ نجد في هذه القصائد مما يشير إلى الغناء ومشتقاته مما يمكن الرجوع إليه:

النشيد، واللحن، وتناغى، وأشجى، وتغنّى، والشوادي، وأرنّ،
وتغريده، وناغمًا، والأغاريد، وجرسه، والأناشيد، والأنغام، وغرّدات،

(١) سهّلت الهمزة.

والتراتيل، ونجواك، وأطربت، وهددت الأذن، وشدواً مرّنا، وعبقري
الصدى، ويرقص وزناً، وقيثارة، والأغنّ، والشدو، والقيثارة، وغنوة،
ونح، والملاحن، ويناغمه، والأغاني، ونغم، والنغمة، وتشدو،
وأصيح، وأنغام، وألحان، ونبرة.

وبرغم شيوع الغناء ومشتقاته وما يتصل به — على نحو ما ألمحنا —
في تلك القصائد، فإننا نجد الفيصل حريصاً على الصمت في عنوان
قصيدته وفي محتواها ما عدا كلمة النواح. . وهكذا نصل إلى أن البلبل
— مهما تعددت صفاته التي تحول دون غنائه وشدوه — ناطق دائماً وهو
الشاعر نفسه أو هو البلبل الشاعر.

ونقدم فيما يلي ملحقاً ببعض هذه الأعمال التي دارت حول
البلبل:

البلبل الصامت (١)

عبدالله الفيصل

آثر الصمت بلبلُ الأدواحِ
وغناءُ الهزار عاد بُكاءُ
يا أليفَ الشباب في أفراحي
كيف يهوى الغناء مَنْ قد تحسّى
ودَهْتَه بما يروع العوادي
مِنْ أساءٍ ولوعةٍ تتلظى
فاعذر اليوم ما ترى من ذُهولي
فالحياةُ التي أحبُّ وأهوى
وتولّى عن روضه الممّراحِ
وجفا حُبُّه لِكَيْدِ اللَّاحِي
وشريكي الصّدوق في أتراحي
مِنْ أسيّ الدَّهر مُتَرَعِ الأقداحِ
فإذا الليلُ عنده كالصباحِ
تركتُهُ في عالمِ الأشباحِ
ودَعِ القلبَ مُغْرَقاً في النُّواحِ
أصبحت كالجحيم ملء جراحِي

(١) وحي الحرمان، الأصفهاني، جدة، ١٤٠٠هـ = ١٩٨٠، ص ١٤٤، ١٤٥.

بلبلي (*)

سعد البواردي

[إلى بلبلي الذي شاركته أفراحه حول رحاب الأمل..
فشاركني آلامي وأنا أجتاز الصعاب]

يا بلبلي غنّ كما غنيت في الماضي لقلبي
واصدح بأنغام الطليق فإنها ألحان حبي
فلقد كواني الدهر بالذكرى كناقوس لغربي
ولقد سئمت من الحياة، فقد سُلبت هناك دربي
يا بلبلي غنّ جنب الساقية
وأنا جوارك نتشي أملاً بثغر الساقية
في صمت قلبي حول لحنك أمة متلاقية
وعلى جناحك رفة من لحن حب باقيه

يا بلبلي هذي الحياة أسيّ بذكرها وغم
فأنا جوارك في الهوى وفي الفضا وعلى القمم
طير كأنت يطير لكن تحت أجنحة الألم
هيا، فإني منصت يا بلبلي، هات النغم!

(*) ذرات في الأفق، دار الإشعاع، ط ١، ص ٥١، ٣٨٢=٩١٢.

يا بليلي نامت عيون في السرى إلا أنا
فمتى تعانقني الحياة فأرتوي كأس الهنا
ومتى أراك مثلثاً تشدو بألحان المنى
ومتى تصافحني يد كانت توفّق بيننا

يا بليلي حرّكْ بلحنك نبرة الماضي صدى
فعلى جبيني لمحة الذكرى وفي شفتي يداً
يا بليلي ردّد أغاريد الوفا وأنا الفدا
فالورد جف بمهجتي هيا فغنّ له ندى

يا بليلي مالي أراك تحوم في صمت الحزين
هل غالبتك شرارة صفرا من الألم الدفين؟
فبكيت قلبي كيف يصصرعه الأسى وهو الأمين
يا بليلي هيا أجبني قال لي: إني سجين

قد كنتُ في أمسي طليقاً حول أحلامي أحوم
أشدو وأرقص بالأمانى فوق ساحات الكروم
وإذا بقلبي حول قلبك بائساً يشكو الهموم
وإذا بلحني نبرة خرسا بسجن فمي تهيم

البلبل الآخرس^(١)...

محمد السليمان الشبل

يتلوى والأغاني بين جنبيه تذوب
والأمانى في مآقيه دموع ولهيب
يتلوى والهوى في قلبه الدامي نحيب
والنشيد الحلو آلام ويأس ووجيب

* * *

يتلوى والأغاني بين جنبيه تنوح
نغم في قلبه الخفاق يغدو ويروح
كل ما فيه من الشدو دموع وجروح
وعويل من أسى الماضي به اللحن فحيح

* * *

يتلوى بين أزهار الربيع الناضر
شارد النظرة يشدو بأنين حائر
خفق اليأس أغانيه بصمت قاهر
وطوى البؤس أمانيه بيأس ساخر

(١) نداء السحر، نادي الرياض الأدبي، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩، ص ٢٧.

أزهر الوادي فماذا شاقه من زهره
وهو نضو يتلوى لحنه في صدره
وهو نضو يتهاوى قلبه في قبره
عاله اليأس فناحت روحه في نحره

* * *

يلمح المرج وما فيه من الزهر النضير
من ورود غضة الأوراق مرواة العبير
نسج الطل حواليتها من الماء النмир
بردة توقظها الأنسام باللحن المثير

* * *

يلمح الأطياف في الدوحة من غصن لغصن
تسكب النغمة أصداء وتشدو وتغني
وتذيب الخفقة الحراء في الروض الأغن
فيرى الدنيا جحيما كل ما فيها تجني

البلبل السجين^(١)

حسن عبد الله القرشي

يردّدها نفسٌ حائرُ	حياتُكَ يا طائري غنوةُ
أغاريدَ رتلها الشاعرُ	أبحثُ لأبناءِ هذا الزمانِ
وكم آدك الأسرُ والأسرُ	وأطلقتهم في مغاني الجنانِ
نشيداً هو الأملُ الساحرُ	وذوّبتِ روحك بين الرياضِ
وعهدُ الهوى ذكْرُهُ زاهرُ	فما حفظوا لك عهدَ الهوى
وشاقهمو غلُّك الغادرُ!	تنادوا بهونك يا ويحهم
يسجّلها الجدولُ الثائرُ!	فُنح فالغصونُ هنا لوعة
نحيباً يناغمُهُ الخاطرُ	وهاتِ الملاحن بعد الغرامِ
هي السجن لولا الغدُ الناصرُ!	فمثلي حياتُك يا بلبلي

(١) القرشي، ديوانه، مج (١) (مواكب الذكريات).

وجدانيات: (١) البلب

حسن عبد الله القرشي

رَنَحْتَهُ الرِّياضُ حَسناً أَغْنَا
طائراً ملهم النشيد تفاني
عبق اللحن ما تصدَّى لغير الـ
رفرفت نحوه القلوب تُناغـ
صيدح كالقواد ما يملأ الكفَّ (م)
فهو كالقلب في الطيور الشوادي
وهو كالروح للرياض الزواهي
يستفزُّ النفوس تغريده الحـ
ناغماً يزرع الحنين ويهدي الشـ
تشنى له الغصون أفتانا
عاشق هام بالظلال لدى الدو
ليس يرضى سوى الخمائل مثنوى
أفعم الروض بالسنا والأغاريد.
يا لصادٍ إلى الرؤى والأناشيد

يُترعُ النفسَ سحره الغض فنا
بين عطف الورود يسكر هنا
حبُّ شَعَّتْ رُؤاه في الرُّوح لحنا
فيه فأشجى القلوب حين تغنى
وملأ الزمان يختال معنى!
كم سباهها بفنّه إذ أرنأ
ما بني في سوى حماهن وكنا
و، ويسري فيها حناناً وأمنا
وق ما سام في هداياه منأ
يا لَسحر الغصون حين تشنى
ح، وفي الأيك مستهماً معنى
وسوي فرعها الوريق مجنأ
د على جرسه البراعم تُجنى
د ومنه الأنغام تُفتنُ حُسنا

(١) القرشي، ديوانه، مج ١ ط ٢ (البسمات).

يجتلي من مَفَاتِنِ راقصاتٍ ويباهي اللُّداتِ مأوى وشأنا

* * *

يا أليف الربيع رَفَّتْ مجال
كم أثرت الهيام فينا وألهب
تترأى الأحلام من فيك زهراً
وتزفُ الأنسام من لحنك السا
التراويل حالياتُ بنجوا
أطربت من مرابع الكون ضحيا
وأراغت له الوصال حفيّاً

يه وطافت كؤوسه الغرُ وهنا!
ت هوى كان ساكناً مطمئناً
غرداتٍ يهجن ما قد يهجننا
حر عرساً مجنّحاً فاق مغنى
ك، وكم هذّدت فؤاداً وأذنأ
ن، وأولته بالجنى ما تمنى
دافقاً ليس يرغب الدهر ضناً!

* * *

رَقِرَ الكون جذولاً أيها (البد
وأفضّه شعراً يموج ابتكاراً
هات من فرحة البشاشات ما شئ
هو ذا الصبح يجتليك محيأ
وهو ذا الرّوض يصطفي في ازدهاءٍ
فاستفزّ الهوى بشدوك حلواً

بل) عذباً ينسابُ شدواً مُرناً
عبقري الصدى ويرقص وزناً
ت فقد أغفت البشاشات عناً!
باسماً للمنى فيفترُّ سناً
منك قيثاره الشجيّ الأغناً
أنت قيثارُ الرياض تغنى

الببل، واللقن، والألم^(١)

عبد الرحمن صالح العثماني

إلى الشاعر الجريح محمد الحجي

ان تكن الجدران يا صاحبي
فشعرك الصادق أنشودة
لست وحيداً، كم فؤاد غدا
حيره في أمره عالم
عالمنا - اليوم - وآفاقه
عالمنا بحر، وأمواجه
يجتازه الناس على سفنهم
يا غائباً عنا، وفي وجهه
في قلبك الذائب خفق أرى
في صوتك الغاضب أنشودة
تاهت ليالينا بظلمائها
أشواقنا ممزوجة بالأسى

لفت بقايا جسمك الشاحب
تهز قلب العالم الصاحب
ليس بمسجون، ولا هارب
يخلط بين الحق والواجب
صومعة تهزأ بالراهب
تعصف بالمركب والراكب
ونحن نجتاز على «قارب»
صورة وجه الأمل الشاحب
آثاره في قلبي الذائب
أسمعها في صوتي الغاضب
فأين ضوء القمر الغائب
وأرضنا تشكو من الغاصب

(١) الجزيرة ٢٦، جمادي الثانية ١٤٠١ هـ، ص ١١ ٣٠ إبريل ١٩٨١.

ونبعنا الصافي - على عهدنا -
كم «مبدع» تشرف أفكاره
كم رغبة، والنفس تسعى لها
وكم فؤاد يحمل الصدق لم
حيرنا عالمنا يا أخي
يا صاحبي، يا بلبلاً لم يزل
الناس يشقون بدنياهمو
ونحن، في إيماننا منبع
في الله، ما نرجوه من رحمة

أصبح في شوق إلى شارب
ولم يصل منزلة «اللاعب»
يحجبها الغيب عن الراغب
يأنس - مدى العمر - إلى صاحب
واختلط الموجب بالسالب
يشدو برغم الألم الضارب
قد خدعوا بالأمل الكاذب
ليس بخداع ولا ناضب
أنعم بمون الخالق الوهاب



الوجدان الجماعي

القدس
على السنة الشعراء

... للقدس رنين خاص في موسيقى الشعراء، تنبعث نغمات
لحنها من قيثاره الشعراء فتخاطب القلوب لأنها نابغة من القلوب...

وكثيراً ما تغنى الشعراء بالقدس وأرسلوا لها قصائد حب وولاء
وإعزاز، وبذلك تظل ذكراها عبقاً متجدداً فياضاً...

وما كان تغنى الشعراء بتلك المدينة العظيمة إلا برهاناً على
ما تحتله المدينة من منزلة تاريخية ودينية ونفسية، وما يوم فتح صلاح
الدين الأيوبي لها ببييد، ففي اليوم السابع والعشرين من رجب عام
٥٨٣ هـ، ٢ تشرين الأول عام ١١٨٧ م. حمل المسلمون على خصومهم
وقهروهم، وبلغوا سور المدينة فنقبوه، وعادت القدس العربية إلى
أهلها...

ومضى من الزمن بعضه حتى جاء الشاعر اليهودي الإسباني «يهودا
الحريزي» في زيارة للقدس سنة ١٢١٦ م. وروى أن اليهود قد أفادوا من
جو الحرية الدينية الذي شاع في عهد صلاح الدين، فوفد إليها يهود من
شتى أنحاء العالم...

وقال الشاعر السوداني محمد المجذوب في ديوانه «همسات قلب»:

كفكفي الدمع واهتفي يا ابنة القدس للأسود
أوشك الليل يختفي وسنا فجرنا يعود

وقال الشاعر السعودي محمد سعيد المشعان في ديوانه (نشوة
الحزن بعنوان «أخي العربي»:

إلى العربي
إلى من عزّ بالنسب
إلى من تاه بالخطب
مدى الأيام والحقب

.....

تحدث - يا بن عمي - عن
بقايا الحب والثار

.....

وأنبئنا عن القدس

ونكاد نستغرق صفحات عديدة حين نذكر ما تغنى به الشعراء في
شتى أنحاء الوطن العربي بحب «القدس»، والاعتراف بمنزلتها بين سائر
المدن. وقد تحققت لها هذه المنزلة من قديم ومن حديث، وحين تغنى
بها الشعراء لم يتغنوا بها غناء عابراً. بل كان غناؤهم نابعاً من أصالة
تاريخية تمتد عبر قرون وقرون، ومن عاطفة إنسانية رسخت في أعماق
الإنسان، ومن عقيدة دينية ثابتة لا تتزعزع تنتصر على أية مقاومة
أو تحديات.

بالكلمة الحلوة، وبالشعر الرصين خلد الشعراء أنفسهم حين ناجوا مدينة القدس، فحفظ ديوان الشعر العربي أشعارهم على مدى الزمن.

وحين يهتم الباحثون بتصنيف ديوان الشعر العربي سيجدون بين أيديهم ثروة ضخمة من الشعر دارت حول القدس منذ البارودي وشوقي والرصافي والنجفي وشكيب أرسلان وعبد الله بدوي ومحمد إبراهيم أبو سنة وأمثالهم من شعراء الأقطار العربية.

وها هو الشاعر السعودي حسن عبد الله القرشي يقول من قصيدة عنوانها «إخوة الثار»: (١)

إخوة الثار على الأرباض دجن	وعلى «القدس» عدو مطمئن
سرق النصر وفي أفواهنا	من مجاني نصرنا سلوى ومن
وتمطى فإذا الدنيا له	مهرجان وإذا الآمال تدنو

وفي ديوان الشعر السعودي نجد الشاعر السعودي في حلم شعري مع القدس، ها هو الشاعر محمد السليمان الشبل يغني للقدس في قصيدته «الشعر في أعياد النكسة»، وها هو عبد السلام هاشم حافظ يغني للقدس في قصيدته «رفض للمأساة» من ديوانه (عبير الأرض). أما زاهر بن عواض الألمعي فيقول في قصيدته «عودي إلى درب الجهاد» (٢):

المسجد الأقصى ويا لإهابة	حرى مضرجة تحشرج في فمي
المسجد الأقصى وخفق حشاشتي	منه ونبض تألمي وترنمي
يا قادة الإسلام ما زالت جرا	ح القدس في الآماق راعفة الدم

(١) ديوانه الكامل، دار العودة، بيروت ص ٥١١.

(٢) على درب الجهاد، ١٤٠٠ هـ، ص ٩٢.

تعقيب

كانت قراءتنا في الصفحات السابقة في نماذج من الشعر السعودي
لدى كل من:

محمد بن علي السنوسي، ومحمد السليمان الشبل، وعبدالله
الفیصل، وغازي القصيبي وآخرين.

ونستطيع أن نقول إن نظرنا انطلقت من منطلقين:

أحدهما: الالتفاتة الشعرية المحافظة.

وثانيهما: الالتفاتة الشعرية الوجدانية.

في المنطلق الأول وجدنا الشاعر يبدأ من التفاتة شعرية محافظة
مسيرته نحو المعاصرة والتجديد، وجدنا ذلك في الصورة الفنية عند
محمد بن علي السنوسي، و(نداء السحر) لمحمد السليمان الشبل وفي
نظرة الشعراء للشعر والتجربة الشعرية.

والحق أن تلك الالتفاتة نحو التراث لم تقتصر على التمسك
بالشكل الموسيقي الذي استنبطه الخليل بن أحمد من الشعر العربي

القديم فحسب. بل تعدت ذلك إلى ما يتصل بالمضمون والبناء، فأضافوا إليه جديداً يرتبط بعصرهم ومجتمعهم.

أما المنطلق الثاني فهو وضوح الصدى الوجداني في شعر كل من عبدالله الفيصل، وغازي القصيبي، وسعد البواردي، وحسن عبدالله القرشي. وقد ضربنا مثلاً لذلك بحديث الشعراء عن الشعر والتجربة الشعرية، ثم بموضوع (البلبل) حيث اتخذته كثير من الشعراء السعوديين نافذة لذواتهم، وبثورة لشعورهم، عنه يصدرون، وبه يعبرون، وشاركهم في ذلك محمد السليمان الشبل وعبدالرحمن صالح العشماوي، فتحدثا عن البلبل.

وقد صنع ذلك قبلهم الشاعر السوري عمر أبوريشة في قصيدة عن البلبل سنة ١٩٤٤، ثم الشاعر الكويتي فهد العسكر في قصيدته البلبل سنة ١٩٤٧، ويمكن القول إن البلبل عند هؤلاء جميعاً صورة لوجدان الشاعر، ونبض قلبه، حتى ليجوز لنا أن نعتبر البلبل ذات الشاعر، وغناءه الموقع في ديوانه سواء وجدنا منهم من يجعله ناطقاً أو غير ناطق، حزيناً أو غير حزين، إضافة إلى ضمير المتكلم أم لا، ولذلك صلة وثقى بالتجربة الشعرية عند الشاعر، لمن شاء أن يدرس أبعاد التجربة الشعرية عنده، بشيء من «التفسير النفسي للأدب».

وقد حرصت على أن أذكر بعض النماذج الشعرية التي تدور حول البلبل بنصّها كاملة لمن شاء أن يتأمل تلك التجارب الشعرية عند هؤلاء الشعراء، وبعضهم سبقنا وذكر بجانب عنوان النص كلمة (وجدانيات)، وفي هذا ما يؤكد ما نرمي إليه من شيوع التيار الوجداني في هذه الظاهرة.

والحق أننا لا نقصد بهذين المنطلقين وضعهما في جانبين متقابلين متضادين. وإنما قصدنا من ذلك أن نبين أن الأولين امتاحوا من التراث فربما غلب على شعرهم كثير من نبض الوجدان الجماعي الراسخ في أعماق التراث، والمتفاعل مع العصر، آية ذلك أن وضوح الذات لديهم أقل من وضوحها لدى غيرهم.

أما الآخرون - أصحاب المنطلق الثاني - فنتصور أنهم يُصدرون عن وجدان فردي؛ إذ تتضح الذات لديهم كثيراً.

وحين نتأمل استعاراتهم الفنية لرمز البلبل واتخاذهم هذا الطائر الشهير محوراً لعملهم الفني نتصور أنه يمثل معادلاً موضوعياً منه ينطلقون وإليه يعودون.

ولكي تتضح هذه النظرية يمكن لمن يشاء أن يوازن بين الأعمال الشعرية - هذه وغيرها - التي دارت حول البلبل وأعمال أخرى دارت حول موضوع عام: قومي، أو اجتماعي، أو ديني، أو... أو... فسيجد أن الوجدان في موضوع كالبلبل وجدان فردي ينبع من ذات الشاعر، بينما الموضوع القومي أو الديني يصدر من وجدان جماعي، ولعل إشارتنا الموجزة في موضوع (القدس على السنة الشعراء) ما يؤكد ذلك، إذ يصدر الشاعر فيه عن وجدان جماعي يرتبط ارتباطاً وثيقاً بلحظة انفعاله الفني في إطار انفعال الجماعة التي ينتمي إليها، وهي أُمته بأسرها، أما البلبل - وما شاكلة - فوجدان خاص... أو... حديث خاص همس به الشاعر في آذاننا... أو... أفئدتنا.

من المصادر والمراجع

أولاً: من المصادر

- (١) الأغاريد، محمد بن علي السنوسي : الأصفهاني، جدة، د.ت.
- (٢) البسمات، حسن عبدالله القرشي. دار العودة، بيروت، ط ٢.
- (٣) حيرة، ماجد الحسيني. ط ٢، ١٣٨٦ هـ.
- (٤) الحيوان، للجاحظ. ج ٧، تحقيق عبدالسلام هارون، الحلبي ١٩٣٨-١٩٤٧.
- (٥) ديوان القرشي، دار العودة، بيروت.
- (٦) ذرات في الأفق، سعد البواردي. دار الإشعاع، ط ١، ١٣٨٢ هـ = ١٩٦٢.
- (٧) شعراء من الجنوب، محمد بن علي السنوسي وزميله. ط ١، جازان، ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م.
- (٨) على درب الجهاد، زاهر بن عواض الألمعي، الرياض، ١٤٠٠ هـ.
- (٩) على ربي اليمامة. عبدالله بن خميس.
- (١٠) عودة الفيضان، عبدالسلام هاشم حافظ، ١٣٩٥ هـ = ١٩٧٥.
- (١١) غناء وشجن، محمد سراج. خراز، ١٩٧٧.
- (١٢) قصائد مختارة، غازي القصيبي، الرياض ١٣٩٩ هـ.
- (١٣) القلائد، السنوسي. دار الكتاب العربي، القاهرة، د.ت.
- (١٤) اللوحات، أحمد قنديل. مؤسسة قنديل.
- (١٥) لقاء لم يتم، عبدالله الحميد. دار الجيل، القاهرة، ١٣٩٨ هـ = ١٩٧٨ م.
- (١٦) مواكب الذكريات، حسن عبدالله القرشي، دار العودة، بيروت، ط ٢.
- (١٧) ندا السحر، محمد السليمان الشبل. كتاب الشهر (١٠) نادي الرياض الأدبي، ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩.
- (١٨) نشوة الحزن، محمد سعد المشعان. الرياض.
- (١٩) وحي الحرمان، عبدالله الفيصل. الأصفهاني، جدة، ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م.

ثانياً: من المراجع

- (١) الاتجاه الوجداني في الشعر العربي المعاصر . عبدالقادر القط . الشباب ، القاهرة ، ١٩٧٨ .
- (٢) الأدب المعاصر في الخليج العربي ، عبدالله محمد الطائي . القاهرة ، ١٩٧٤ .
- (٣) حركات التجديد في موسيقى الشعر العربي ، س . موريه . ت سعد مصلوح ، القاهرة .
- (٤) الحركة الأدبية في المملكة العربية السعودية ، بكري شيخ أمين . صيدا ، بيروت ١٣٩٢ هـ = ١٩٧٢ .
- (٥) دراسات نقدية ، أحمد كمال زكي . دار الأندلس ، بيروت ، ١٩٨٠ .
- (٦) ديوان الشعر في الأدب العربي ، يوسف نوفل . دار النهضة العربية ، القاهرة ، ١٩٧٨ .
- (٧) الديوان في الأدب والنقد ، العقاد والمازني . الشعب ، القاهرة .
- (٨) رحلة إلى الأعماق ، محمد الدمياطي .
- (٩) سيرة شعرية ، غازي القصيبي . دار الفیصل ، الرياض ، ١٣٩٩ هـ .
- (١٠) شعراء الحجاز في العصر الحديث ، عبدالسلام الساس .
- (١١) شعراء نجد المعاصرون ، عبدالله بن إدريس ، ط ١ ، ١٣٨٠ = ١٩٦٠ .
- (١٢) الشعر الحديث في الحجاز ، عبدالرحيم أبو بكر . نادي المدينة المتوسط الأدبي ، ١٣٩٧ = ١٩٧٧ .
- (١٣) عمر أبو ريشة ، إيليا الحاوي ، بيروت .
- (١٤) فهد العسكر ، حياته وشعره ، عبدالله زكريا الأنصاري ، الكويت ، ط ٢ ، ١٩٧٠ .
- (١٥) المرصاد ، إبراهيم هاشم فلالي ، النادي الأدبي بالرياض (٢٣) . ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ .
- (١٦) مع الشعراء ، محمد بن علي السنوسي . نادي جازان ، ج ١ ، ط ١ .
- (١٧) الموسوعة الأدبية ، عبدالسلام طاهر الساسي ، ج ١ ، ج ٢ ، ج ٣ ، مكة ١٣٨٨ هـ - ١٣٩٥ هـ .
- (١٨) النقد والنقاد المعاصرون ، محمد مندور . نهضة مصر ، القاهرة .

19 — Poetry: A Modern Guide to Its understanding and Enjoyment: Elizabeth Drew. 1959.

20 — The Name and Nature of poetry. A. E Housman (univ. press, Cambridge, 1945).

(٢١) الدوريات العربية .